المملكة العربية السعودية
وزارة الشؤون الإسلامية والدعوة والإرشاد
وكالة المطبوعات والبحث العلمي

認主學詮釋唯一論

作者:
谢赫阿布杜莱哈曼·本·哈桑·阿利 谢赫



中文

目　　录

中译本前言

一切赞颂全归安拉—众世界的主！祈求安拉（ﷻ） 赐吉庆、平安于我们的先知穆罕默德（ﷺ） 及其眷属和弟子，以及为宣教事业辛勤奋斗的导师们。

在穆罕默德（ﷺ）为圣以前，阿拉伯人生活在水深火热之中，他们贫穷落后，愚昧无知；他们没有可以参照的天启法规，也没有找到可遵循的生活指南；他们如同一盘散沙，更没有一个公正的君王把他们统一在自己的麾下。

自从安拉（ﷻ）派遣穆罕默德先知（ﷺ）去引导他们信仰全知、独一的造物主，指引他们走上端庄的大道，于是，他们摆脱了卑贱和迷信的桎梏，获得了幸福和光明，他们成群结队地加入了安拉（ﷻ）的教门，心悦诚服，忠贞不渝。从此，他们的言辞统一了，品格高尚了；他们南征北战，为人类传递光明，指引正道，使各族人民相继皈依了伊斯兰; 他们的旗帜从中东、欧洲飘扬到中国的边界，建立了强大的、不可抗衡的伟大帝国。这一切都是由于他们遵循了安拉（ﷻ）的经典和先知（ﷺ）的教导，具备了优秀民族的品德的结果。

数百年的辉煌，后来受到各种邪教的冲击，大地上的异端又开始萌生，以物配主等现象再度出现，人们开始重私欲、陋俗，轻古兰、圣训；穆斯林内部也开始出现因袭盲从，忽视经训，肆意歪曲安拉（ﷻ）的尊名和属性的现象。

赞美安拉！值得庆幸的是，在异端和迷误肆虐的各个时代里都会出现一些正直的学者和复兴家，他们通过宣传、指正和以身

作则回归正信，维护教门的纯洁。如艾布·达吾德辑录的圣训所言："在每个世纪到来之初，安拉（ﷻ）将派遣一个人来复兴这个民族的教门事业。"

谢赫阿布杜·莱推夫（　　）说："除了先知，任何一位复兴家，人们未必对他百依百顺，他所说的每一句话也未必都正确。"他还说："复兴家有明显的标志，他的标志就是热爱这个民族的先驱，熟知他们所坚持的信仰原理和主要精神，他们最基本的作法是通过安拉(ﷻ)的各种完美的属性去认识安拉，并通过安拉(ﷻ)对自己的描述和先知（ﷺ）对安拉（ﷻ）的描述去称颂安拉。对于这些属性，不许增减和歪曲，也不许把安拉（ﷻ）形象化和人格化；崇拜安拉独一无偶，否定除安拉（ﷻ）以外的一切崇拜物。这就是历代所有先知的信仰之根本，是他们自始至终的使命，也是教义的精髓和实质。"

伊斯兰谢赫穆罕默德·本·阿布杜勒万哈布（1703—1791）就是上述的复兴家之一，他被誉为两禁地（麦加和麦地那）最著名的学者和弟子。谢赫阿布杜莱哈曼说："与谢赫穆罕默德·本·阿布杜勒万哈布（　　）同时代的人物对谢赫的学识和信仰大加赞扬，并公认为他是伊斯兰的复兴家。埃及、沙姆、伊拉克、两禁地、印度等地的人们也给予他同样的评价，特别是他们中的上层人士高度赞扬了谢赫，并见证他就是这个教门的复兴家。"有无数的人都见证谢赫穆罕默德·本·阿布杜勒万哈布（　　）不愧是伊斯兰历史上的一位伟大的思想家和近现代伊斯兰复兴运动的先驱。

到了18世纪，伊斯兰世界的声音已经很微弱了。贫穷落后，文化失调，内部战火不断，社会灾难频频，信仰自然也就十分淡化

了。有些地区，甚至从崇拜独一的安拉转向崇拜圣徒、圣陵，他们向后者虔诚地祈福避祸；他们已失去了感知和辨别的能力，甚至认为石头、树木也包含着祸福。就在这一时期，谢赫挺身而出，立志投身于宣教事业。他熟谙世情，非常明白伊斯兰最早期的先贤们走过的道路，清楚地认识到与他同时代的人对教门的松懈和摈弃，于是他身先士卒，号召人们回到先贤的道路上：重视知识、功修、信仰、善行、不向除安拉（ﷻ）以外的求助、破除迷信、紧跟先知（ﷺ）的言行、杜绝一切异端邪说。

谢赫呼吁人们回归“讨嘿德”（认主独一）的信仰，根据古兰和圣训规定的要求、模式崇拜独一的安拉（ﷻ）。他号召人们执行被忽略了的伊斯兰法规，尊重被亵渎的尊严。谢赫认为，对任何人类的崇拜，不论其如何圣洁，都构成多神崇拜；任何人参与这类偶像崇拜或以物配主，均为不信道者。他强调安拉的独一及其超绝，要求穆斯林严格遵从安拉（ﷻ）的教诲，充分履行教门义务。也就是说，政治和经济问题同教门信仰和实践一样，都必须顺从安拉（ﷻ）的诫命。任何生活习俗与社会活动中，如承认安拉（ﷻ）以外的人或物享有终极权威，具有主宰精神的力量，皆为崇信伪神。

谢赫决心以安拉的使者（ﷺ）为榜样，以铲除异端学说，复兴纯正的伊斯兰信仰为其终身使命。

谢赫著作等身，留下许多影响深远的巨著，其中有《认主学》、《解疑》、《大罪法》、《伊玛尼信仰》、《公道》、《伊本·凯西尔注释概要》、《伊本·希沙姆传记概要》、《对安拉的认识》、《对伊斯兰的认识》、《对使者的认识》、《伊斯兰三要素》、《教律来源言论集》、

《伊斯兰的荣誉》、《精粹要义》等著作。

在伊斯兰世界，人们对谢赫及其思想的研究可谓硕果累累。20世纪40—60年代是研究高潮，推出了许多有较高价值的研究成果。

在中国，对谢赫的了解和研究起步较晚。历史上，除1936年甘肃广河马德宝阿訇（尕白庄，经名阿布杜拉）与老阿林马正清、马麟等人赴麦加朝觐，带回一些谢赫的著作外，到20世纪80年代中期，才开始在一些报刊上看到零星发表的简介谢赫的文章。

在我少年时念经期间，就听到父辈和老阿訇们不时提到谢赫的一些著作，尤其对谢赫的认主学经典评价很高。后来在学习中，直接拜读了谢赫的这些著作，感触甚深，受益匪浅。

留学沙特期间，我就渴望将谢赫的著作译为中文，介绍给中国穆斯林，以便人们通过谢赫的著作对谢赫本人及其复兴思想有一个切实的了解。

谢赫的《认主学》一书，共66章，是谢赫最重要的代表作之一。该书以伊斯兰权威学者伊本·泰米耶的《认一论》为蓝本，主要阐释“讨嘿德”（认主独一）真实的意义，并列举了一些与“讨嘿德”（认主独一）相悖的事物，以古兰和圣训为依据，批判一切以物配主的异端学说。后经谢赫的孙子苏莱曼·本·阿布杜拉对其进行注释，名为《认主学简注》。

眼前读者看到的这个译本，是著名的伊斯兰学者阿布杜莱哈曼· 本· 哈桑·本· 穆罕默德·本·阿布杜勒万哈布在《认主学简注》的基础上修改编著而成，更名为《法特哈·麦吉德—舍热哈·克塔布·讨嘿德》（《认主学—诠释唯一论》）。

现由几位年轻教师合作翻译出版。这几位教师都是后起之秀，曾留学于巴基斯坦、马来西亚、沙特阿拉伯等国家。他们利用教学之余，合作翻译了《法特哈·麦吉德》一书。

除此之外，伊利亚斯老师还独自翻译了由艾布·穆罕默德·艾沙拉夫·本·阿布杜·麦格苏德主编的世界著名的七位伊斯兰学者、穆夫梯（伊斯兰法律说明官）的有关穆斯林妇女的“法塔瓦”—《穆斯林妇女法律释疑》 。同时，他们还举意，合作将著名的伊斯兰法学家、大法官、谢赫伊本·巴兹的鸿篇巨著《麦吉姆欧·法塔瓦》(《教典释疑大全》）共26册，翻译成中文，(已译出1—6册)。

我为他们的这种执着精神所感动，我希望我们大家为他们作好“嘟啊”,祈求安拉承领他们的这一善举，并襄助他们能如愿以偿；我希望他们再接再厉，团结协作，持之以恒，完成后续工作；我还希望更多的有关正统信仰方面的译著问世，以便中国穆斯林从中获益。

苏莱曼·本·叶阿古布

2007年古尔邦节

阿文原版前言

一切赞颂全归安拉—养育众世界的主！愿安拉（ﷻ）赐福于他的使者（ﷺ），以及眷属和圣门弟子。

大学者、伊斯兰复兴家—谢赫穆罕默德·本·阿布杜勒万哈布（伊历1115—1206）的宣传思想是廉洁的前三辈先贤们的宣教生涯中传承的一把火炬、一道光芒；是由他们身上发出的芳香和恩惠；是一股崛起的伊斯兰真精神。它使濒临泯灭的伊斯兰精神在人们的心灵中得以复苏；它告诉人们伊斯兰的完美与公正，伊斯兰是适合任何时代的。

著名的学者阿布杜莱哈曼·本·哈桑·本·穆罕默德·本·阿布杜勒万哈布（伊历1193—1285）的杰作《认主学—诠释唯一论》一书，是典型的"赛莱菲耶"(先贤们)宣教的经典之作，它源于清澈、甘甜、朴实的伊斯兰源泉；它远离固执、狭隘、腐朽和一切不符合纯洁的伊斯兰教法的邪说。

此书本着重古兰、重圣训，坚持虔诚的圣门弟子、再传弟子们的言行精神，以清楚、明白、端庄的独特文风，而别具一格。

摆在你面前的这本巨著，倾注着作者(　　　)的辛勤和心血；注释者又以其丰富的经验、渊博的知识进行了充实，而居其他注释版本之首。

审阅者尽己所能对其进行了修改、对比、核实，更正了以前一些版本中出现的错误和疏漏，多达15页。

此版本由沙特阿拉伯伊斯兰宣教和指导事务部采用，并出版发行。

为了便于读者简明易懂，我只限于侧重著文的原貌，而删去了带有学术性的和一些过于复杂的评论，以及各版本之间对比的研究和繁琐的出处。

求安拉（ﷻ）襄助！我已尽力使此书以最佳的版本呈献给读者，力求达到符合原文，避免遗漏、曲解、误传、增添和印刷上的错误，并为便于查询，我附上了一份章节目录。

希望安拉（ﷻ）降吉庆于这项工作，并使这项工作成为虔诚敬意的、博得他喜悦的。祈求安拉（ﷻ）回赐谢赫阿布杜拉·本·阿布杜·穆哈欣·土耳其阁下，对他在出版、发行等方面，给予的鼎力支持，特此致谢。

最后，祈求伟大的安拉（ﷻ），使人们从此书获益，并祈求安拉（ﷻ）使它成为接近安拉（ﷻ）的媒介。一切赞颂全归安拉 —— 助人成功的主！

沃利德·本·阿布杜莱哈曼·阿勒·菲勒雅尼

编著者序言

我们求安拉（ﷻ）襄助，我们只托靠安拉。万赞只归安拉—养育众世界的主！善果唯归敬畏者；恶报只属不义者—如异端分子、多神教徒。我见证：除安拉（ﷻ）外，绝无应受崇拜的，他的独一无偶的，是前无始的，是后无终的，是维护诸天大地的主宰；我又见证：穆罕默德（ﷺ）是他的仆人和使者。

安拉啊！求您赐福、赐平安于穆罕默德（ﷺ）及其眷属、圣门弟子们和追随正道者们。《认主学》一书系伊斯兰谢赫穆罕默德·本·阿布杜勒万哈布（ ）所著，愿安拉（ﷻ）给予他丰厚的回赐，在复生成立之日赦宥他，赦宥一切响应他号召的人们！

他引用大量证据来阐明"讨嘿德"(认主独一),这部著作成了信主独一者的一面旗帜，一把利剑，人们将终身受益无穷。

安拉（ﷻ）使这位伊玛目自幼就打开了接受众先知肩负真理的胸襟：把所有虔诚的功修专归于安拉（ﷻ），谴责多神教徒的所作所为。安拉（ﷻ）坚定了他的信念，随后，他就致力于对纳季德地区人们宣传"讨嘿德"(认主独一)，因为它是伊斯兰的基础。

他禁止人们崇拜树木、石头、坟墓、偶像、佛像；禁止人们迷信魔术师、星象学家、算命先生。安拉（ﷻ）通过他的宣教，废除了恶魔们宣传的各种新生异端和歪理邪说，安拉（ﷻ）借助他树立了奋战大旗，反驳了多神教徒和顽固分子。所以，这一地区的大多数人信奉了伊斯兰，他的宣传和著作传到了各个角落，甚至他的对手都对他敬佩至极、赞不绝口。但恶魔控制的人、厌恶"伊玛尼"(正信)的人依然反对他。

通过谢赫穆罕默德·本·阿布杜勒万哈布的宣教，阿拉伯半岛的大多数居民成为了像葛塔德（　　）描述伊斯兰初期穆斯林状况一样。他说："当穆斯林们念了'俩伊俩海·引兰拉乎'（除安拉外，绝无真正应受崇拜者）的时候，多神教徒们不愿意了，这对他们是很大的打击，易卜利斯及其党羽觉得不能容忍。但安拉（ﷻ）要让人们贯彻'俩伊俩海·引兰拉乎'，要让这句言词战胜一切，要帮助它战胜所有仇视'讨嘿德'（认主独一）的人。它只是一句话，而Ë以此话与人争辩，他就会成功；Ë借此与人斗争，他就会胜利。令人遗憾的是，除只有弹丸之地的阿拉伯半岛人民外，再也没有人们认识到这一真理。"

安拉（ﷻ）以谢赫的宣教使很多学者心胸豁然开朗，迷途知返，他们因此欢欣鼓舞，纷纷以诗歌形式赞扬谢赫。

谢赫的一位孙子对《认主学》进行了注释，他就是谢赫苏莱曼·本·阿布杜拉　。他以自己渊博的知识对《认主学》进行了注释，以满足各界人士的需要，他将此注释之作起名为《认主学简注》。

当我阅读了《认主学简注》后，发现其中有很多美中不足的地方，就进行了精减、补充，为了更充分地说明问题，还加了一些较精美的言论，而且把这部新作更名为《认主学—诠释唯一论》。

祈求安拉（ﷻ），让此书发挥其光芒，让所有求学者受益，使它成为博取安拉（ﷻ）喜悦的善功，让为此奋斗的人们进驻享恩的乐园。无能为力，唯凭清高、伟大的安拉。

阿布杜莱哈曼·本·哈桑·本·穆罕默德

引言

奉普慈特慈的安拉之名

作者（　　　）以安拉（ﷻ）之名开始编著这部书，是因为遵循以下几段圣训：

“凡不以‘奉普慈特慈的安拉之名’而开始做的事，都没有吉庆。”（阿布杜·嘎迪尔·热哈维辑录）

“凡未以‘一切赞颂全归安拉’而开始做的事，注定要失败。”（艾布·达吾德、伊本·马哲辑录）

“凡未以记念安拉而开始的工作，都会半途而废。”（艾哈迈德辑-录）

“凡未以记念安拉而开始的工作，定会前功尽弃。”（达勒·古图尼辑录）

作者（　　　）在其他版本中也以安拉（ﷻ）尊名（特斯米）开始，并没有增加任何赞词。

第一章

论“讨嘿德”能勾销部分前愆

作者（　　　）说，论“讨嘿德”（认主独一）的优越以及它能勾销部分前愆。

安拉(ﷻ)说：“确信安拉，而未以不义混淆其信仰的人，不畏惧刑罚，而且是遵循正道的。”（6：82）

注：伊本·哲利勒据热比尔·本·艾奈斯传述，他说：“信仰就是为独一的安拉(ﷻ)而虔诚敬意。”

伊本·凯西尔（　　　）在解释这段经文时说：“这等人虔诚敬意地崇拜安拉(ﷻ)，从不以物配主，所以他们在今世生活得幸福、美满，并在复生日毫无恐惧。”

伊本·宰德和伊本·伊斯哈格说：“这段经文就是安拉(　)在伊布拉欣和他的民众之间的最后裁决。”据伊本·麦斯欧德传述：“当‘确信安拉，而未以不义混淆其信仰的人……。’（6：82）这段经文下降后，圣门弟子们问使者：‘我们中的谁没有干过不义之事呢？’使者（ﷺ）说：‘并非你们想象的那样，难道你们没有听见鲁格曼教导他的儿子说：我的孩子啊！你不要以物配主，以物配主确是最大的不义。”（布哈里、穆斯林辑录）

伊斯兰谢赫说：“圣门弟子们曾经认为被禁止的‘不义’指的是仆人对自己所行的不义，他们认为对自己行不义的人，得不到安拉(ﷻ)的正道及安宁，这也属于经文中被指的那些人。如安拉(ﷻ)说：‘然后，我使我所拣选的仆人们继承经典；他们中有自欺的，有中和的，有奉安拉的命令而争先行善的。那确是宏恩’。”（35：32）

因自欺欺人并未曾悔过自新而受罚，这与上述经文并不矛盾。安拉(ﷻ)说："行一个小蚂蚁重的善事者，将见其善报。作一个小蚂蚁重的恶事者，将见其恶报。"（99：7-8）

艾布·伯克尔曾经问使者："安拉的使者啊！我们中谁没有犯过错误？使者（ﷺ）回答道：'艾布·伯克尔呀！难道你未曾害病或遭遇灾难吗？这就是对罪恶的罚赎。"（艾哈迈德辑录）

由此说明，亡故后，信士未经细算进了乐园，这意味着他在今世所遭受的各种磨难抵消了他的罪恶。

伊斯兰谢赫说："谁避免了三种不义：以物配主、亏待他人和次于以物配主的罪恶，谁才能获得完美地安宁和正道。反之，他只能得到普通的安宁，这是由于他所犯的罪恶和信仰的程度不同。"

使者（ﷺ）的"那只是以物配主"，这句话不是说没犯大以物配主的人，就可以得到完美的安宁和引导，因为古兰和许多圣训证明，犯了大罪者将要遭受各种恐惧，他们没有完全的安宁，也不能完全地获得安拉(ﷻ)的康庄大道。除非在受到适当的惩罚之后，方能得到最基本的恩惠和正道，而最终进入乐园。

"那只是以物配主"这句话，若指的是大以物配主，那么，未犯此种罪恶者，就能免遭多神教徒们遭受的刑罚；倘若它指的是小以物配主时，那么，他包括所有不义。如因贪财而疏忽部分义务，喜欢安拉(ﷻ)恼怒之事，将自己的欲望优先于喜爱安拉(ﷻ)等。

谢赫伊本·盖伊姆（　　）说，当"信道且在信仰中没有加入不义的人，将获得安宁和正道。"的经文下降后，圣门弟子都说："我们谁没在信仰中参入不义呢？"使者（ﷺ）回答说："那指的是以物配主，难道你们没有听见鲁格曼的教导吗？他曾教导自己的孩子

说："孩子啊！你不要以物配主，的确，以物配主确是大逆不道的。"当圣门弟子对"不义"一词产生疑惑不解时，就误认为自亏也属于此类，认为无论哪种形式的不义都不能获得安宁和引导。

所以，使者（ﷺ）为他们作了详细的解释，得不到安宁和正道的绊脚石只是以物配主行为。千真万确，使者（ﷺ）的回答是断然的、明确的。的确，最大的不义就是以物配主，即把"尔巴代提"（善功）置于不该放的地方。完全的安宁和正道就是两世的安宁和走上正道；而十足的"不义"是妨碍获得完美的安宁和正道的绊脚石。

作者（　　）说，据欧巴德·本·撒米特传述，使者（ﷺ）说："谁作证：'除独一无偶的安拉外，绝无应受崇拜的，穆罕默德是安拉的仆人及其使者；作证尔萨是安拉(ﷻ)的仆人及其使者，是安拉(ﷻ)赐给麦尔彦的一句话，是来自于他的精神；并作证乐园和火狱是真实的。'那么，安拉(ﷻ)就让他进入乐园而不论工作的程度。"（《布哈里圣训实录》）

注：欧巴德·本·撒米特，他是伊本·盖斯·安萨里，是赫兹勒基部落的人，伊历34年归真于巴勒斯坦，享年72岁。

【谁作证：除安拉外，绝无应受崇拜的】这句话的意义是，作证者必须明白其含义，并以言行去实践这一言词所要求的一切。如安拉(ﷻ)说："你应当知道，除安拉外，绝无应受崇拜的。"（47：19）又说："惟以真理而作证，且深知其证词的人们则不然。"（43：86）

至于仅仅的口诵这一言词而不知其义，也不确信和遵循她的教导；那么，杜绝以物配主之行为，使自己的一言一行、一举一

动都取悦于安拉(ﷻ)、为安拉(ﷻ)而虔诚敬意的话是毫无裨益的。

艾布·阿巴斯·艾哈迈德·本·伊布拉欣·古勒托比说："仅仅的口诵这一言词是不够的，而必须具备内心的确信、身体的力行。"艾布·阿巴斯的言论彻底推·了穆勒吉埃派的邪说："仅仅口诵两个作证词就足够了。"

这一章的所有圣训也足以证明他们的那种说法是错误的。因为持这种观点，就是对口是心非的默许，而认为伪信士则是真正的信士，这种观点是虚妄的。

伊玛目·脑威（   ）说："这段圣训地位高、意义明确而简要，它综合地概括了信仰的重要部分。的确，使者（ﷺ）在这段圣训中，简明扼要地阐明了将要产生的各种'库夫尔'和派别，以及他们信仰的分歧和偏差。同时使者（ﷺ）用简单的几句话说明了我们必须与他们作区别之要点。"

【除安拉外，绝无应受崇拜的】这句话的含义是，除独一的安拉外，绝无真正应受崇拜的。古兰多处阐述了这一方面的问题。圣训中的"独一无偶"更进一步强调了，只有安拉(ﷻ)才有应受崇拜的资格和权力，否定了崇拜他物。如安拉(ﷻ)说："你们应当崇拜的，是唯一的主宰；除他外，绝无应受崇拜的；他是普慈的，是特慈的。"（2：163）安拉说："在你之前，我所派遣的使者，都奉到我的启示：除我之外绝无应受崇拜的。所以你们应当崇拜我。"（21：25）又说："（我确已派遣）阿德人的弟兄呼德去教化他们，他说：'我的宗族啊！你们要崇拜安拉，除他之外，绝无应受你们崇拜的。难道你们还不敬畏吗？"（7：65）然后，他们这样反驳了（呼德）说："难道你来这里的目的就是让我们只崇拜安拉，而放弃我们的祖先

所崇拜的吗？他们说：“你来教我们只崇拜安拉，而抛弃我们祖先所崇拜的（偶像）吗？”（7：70）

安拉(ﷻ)说：“这是因为安拉是真实的，他们舍安拉而祈祷的（偶像）是虚妄的；因为安拉是至尊的，是至大的。”（22：62）

这些经文都包涵否定对除安拉(ﷻ)以外的任何神灵的崇拜，肯定了独一无偶的安拉(ﷻ)应受崇拜。古兰自始至终就是阐明和陈述这一方面的内容。

总之，凡是因渴望和恐惧，并在心中视安拉为其主宰，从而发出喜爱、顺从、屈服等，都属于功修。这些功修唯有清高的安拉(ﷻ)才有权应受，如本章经文和前一章经文中所阐述的那样。谁-将其中的一件功修献给了除安拉(ﷻ)以外的，那么，他确已给安拉-(ﷻ)树立了匹敌，给安拉(ﷻ)树立匹敌者，他的善功无效。

艾布·穆祖菲勒说：“作证除安拉外，绝无应受崇拜的”这一言词要求见证者知道其义。如安拉(ﷻ)说：“你应当知道：的确，除安拉外，绝无应受崇拜的。”（47：19）

艾布·穆祖菲勒接着说：“安拉(ﷻ)的尊名在除外词‘印俩’后面为主格地位。由此可知安拉(ﷻ)最有资格为主宰，除他外任何人都不适合为主宰。”

他又说：“总而言之，你必须知道这句话所包涵的内容就是否认偶像而归信安拉(ﷻ)。”

如果肯定安拉(ﷻ)为主宰并否定了所有假神，那么，你就是否认偶像，归信安拉(ﷻ)的人。

伊本·盖伊姆（　　　）说：“安拉(ﷻ)绝对不是假神，他也绝对不属于假神之类。果真是这样的话，就算承认这一言词也无济

于事，口诵这一言词也不能使我们成为穆斯林。因为他还没有否认偶像，而真正承认安拉(ﷻ)为主宰。这一伟大言词所包涵的就是否定除安拉(ﷻ)外的一切神灵，而以这种独特的词句，肯定了安拉-(ﷻ)就是独一的应受崇拜者。这样表达更为确切，毋庸置疑。”我说（注者的话）：“毫无疑问，这正是此句言词的要求所在，要求信士从内心到言行做到拜主独一。”安拉(ﷻ)说：“你们应当崇拜安拉，除他外，你们绝无应受崇拜的。”（11：50）

安拉(ﷻ)又说：“这是因为安拉是真实的，他们舍安拉而祈祷的（偶像）是虚妄的。”（22：62）同时，他在叙述多神教徒时说：“他们说：‘你来教我们只崇拜安拉，而抛弃我们祖先所崇拜的（偶像）吗？”（7：70）

多神教徒欲使他们的假神灵和安拉(ﷻ)受同等的崇拜，并把功修只归于安拉(ﷻ)表示不满。他们之所以这样是因为他们清楚地知道这一言词是否定了他们的一切崇拜。把安拉(ﷻ)与他们的假神等量齐观、相提并论是导致永居火狱、永不得·身的以物配主的大罪。所以，作为一名真正的信士，应在他的言行举止中有别于多神教徒，绝不能和他们同流合污。

艾布·阿布杜拉、古勒托比在解释“除安拉外，绝无应受崇拜的”时说：“唯有安拉(ﷻ)才是真正应受崇拜的主宰。”

伊斯兰谢赫（　　　）说：“伊俩嘿’就是受拜者、被顺从者。因为‘伊俩嘿’就是众心所敬重的，被敬重者就应该受崇拜，他之所以应受崇拜、喜爱、服从是因为他具有完美的属性。”

他又说：“伊俩嘿’应该是应受拜的、众人所喜爱的，人们为他而谦卑、恭顺、畏惧、渴望；在遭遇一切灾难困苦、谋求幸福时，

恳求他、皈依他、求庇于他；并以喜爱他、记念他而感到宁静、安乐、愉快。这一切只有独一的安拉(ﷻ)才能应受。所以说，'俩伊俩海·引兰拉乎'是最真诚的言词，而实行这一言词的人则是安拉(ﷻ)的党派和盟友。否定这一言词者便是安拉(ﷻ)的敌人，他们应该受到谴责和惩罚。当这一言词，彻底的得到落实时，万事皆随之而完善。如未落实时，万事必坏无疑，绝无成功之可能。"

伊本·盖伊姆（　　）说："全身心地去喜爱、尊重、恭顺、颂扬、卑微、归顺、畏惧、渴望、依赖的对象就叫'伊俩嘿'。"

伊本·热杰布说："人们因敬仰、尊重、喜爱、畏惧、渴望、依赖而对他产生了内心的恭顺，不敢违抗他者，则是真正应受拜者'伊俩嘿'。然而，只有安拉(ﷻ)才具备这些属性，才应受这些功修。谁-在这些功修中把安拉(ﷻ)与被造物相提并论，那么，这就有损于他对'除安拉外，绝无应受崇拜的'的虔诚。同时，他也不同程度的违犯了以物配主之罪。"

比嘎尔说："'除安拉外，绝无应受崇拜的'这一言词绝对地肯定了真正应受崇拜者，只是全能的安拉(ﷻ)。因为这种知识是最有威力的记主词，它能在复生日拯救人们于恐惧之中。对人们有益方称为知识，顺从与遵循这一言词含义便是有益，否则就是纯粹的无知。"

谢赫沃里德·本·阿布杜莱哈曼·本·穆罕默德·法勒亚尼（　　）说："综上所述，众学者一致公认：'伊俩嘿'就是应受崇拜的。但有许多无知的所谓教义学家和崇拜坟墓的人，却与此相背离。因为他们认为'伊俩嘿'的意义是造物主和大能的主等；他们认为只要承认安拉(ﷻ)是造物主，那么，就已经达到了'讨嘿德'的最

高境界。其实不然，难道他们不知道阿拉伯的多神教徒们也承认安拉(ﷻ)是造物主吗？但这种承认对他们毫无裨益。如安拉(ﷻ)说：'如果你问他们，谁创造他们，他们必定说：安拉。他们是如何悖谬的呢？'（43：87）又说：'如果你问他们：谁创造了天地？他们必定说：万能的、全知的主创造了天地。'（43：9）"

安拉(ﷻ)告诉我们说，他们舍安拉(ﷻ)而选择了一些所谓的盟友（卧力），并妄言说："我们崇拜他们，只为他们能使我们亲近安拉。"（39：3）这等人真可怜啊！他们还不如古莱氏的多神教徒。因为这些多神教徒比他们更了解"俩伊俩海·印兰拉乎"的含义。安拉说："他们确是这样的，有人对他们说：'除安拉外，绝无应受崇拜的'，他们就妄自尊大。"（37：35）的确，他们十分清楚地知道这一言词所指示的，就是放弃崇拜安拉(ﷻ)以外的偶像。

我说："这一点是不言而喻的，即虔诚敬意的崇拜独一的安拉-(ﷻ)，放弃崇拜他物，只敬拜安拉(ﷻ)与这一言词的中心思想是相辅相成的。"

"俩伊俩海·印兰拉乎"这一言词证明坚决否定除安拉(ﷻ)以外的任何物，无论是谁，肯定安拉(ﷻ)才是唯一的受拜者。这就是众先知所号召的、古兰所要求的"讨嘿德"。如安拉(ﷻ)在叙述精灵时说："你说：'我曾奉到启示，有几个精灵已经静听，并且说：我们确已听见奇异的古兰，它能导人于正道。故我们信仰它，我们绝不以任何物配我们的主。"（72：1-2）那么，我们必须知道，仅仅口诵，而不知其意、不遵循或不服从这一言词的教导，则是纯粹的愚蠢，这无疑是对他的反证。

圣训中的"独一无偶"表示强调更进一步的阐明这一言词的意

义。安拉(ﷻ)在讲述列圣的故事时，将有关这方面的故事阐述得淋漓尽致，说得清楚明白。

在此我们只能遗憾的说，坟墓崇拜者太愚蠢了！他们的行为太恶劣了！的确，阿拉伯的多神教徒及其类似的人否认了“俩伊俩海·印兰拉乎”的字面和意义，而这些人只念了其字面，却否认了意义。所以，你发现他们在口诵这一言词的同时，还将各种功修归属于安拉(ﷻ)之外的，如喜爱、尊重、畏惧、渴望、依赖、祈祷等。而且他们曾在某些方面超越了阿拉伯的多神教徒。当他们中有许多人若陷入困境时，虔诚地祈祷除安拉(ﷻ)以外的，还认为这种作法能迅速的脱离灾难，这不同于以前的多神教徒们。以前的多神教徒只在安乐时以物配主，而他们一旦落入祸患之中时，便立刻虔诚敬意去祈祷独一的安拉(ﷻ)。如安拉(ﷻ)说：“当他们乘船的时候，他们诚恳地祈祷安拉，当他使他们平安登陆的时候，他们立刻就以物配主。”（29：65）

由此可见，当今多神教徒对安拉(ﷻ)及“讨嘿德”（认主独一）的无知超过了以前的阿拉伯多神教徒。

圣训中的“穆罕默德是安拉的仆人及其使者。”在这里“仆人”是指崇拜安拉(ﷻ)的奴仆，只为安拉(ﷻ)而忠诚是他独特的身份特征。“难道安拉不能使他的仆人满足吗？他们以安拉之外的神灵恫吓你，安拉使谁迷误，谁就没有向导。”（39：36）所以说，穆罕默德（ﷺ）在这两大高贵的德性中是最完美的人。至于造化、养育、受拜是安拉(ﷻ)的权力，无论他是最临近安拉(ﷻ)的天使，或是被派遣的使者都不能在其中成为安拉(ﷻ)的同伴和匹敌。

【仆人和使者】把这两大属性合并在一起是为了防止人们对

使者（ﷺ）的过激或怠慢。许多自称是他的教民的人在言行方面已对他言过其实，忽视了紧跟他的圣行，固执己见，并对圣训加以曲解。因为作证穆罕默德是安拉的仆人和使者包括以下事项：1．确信他是安拉的使者；2．相信他的预言；3．遵循他的命令，远离其禁令；4．不可把任何人的话优先于他的话。当我们仔细观察周围人们的状况时，便会发现他们与上述的条件背道而驰，相差甚远。祈求安拉(ﷻ)改变我们的现状！

据阿布杜拉·本·赛俩姆传述，他说："我们在《讨拉特》中已发现了安拉(ﷻ)对于使者（ﷺ）的描述：我派遣你作为世人的警告者、见证者、报喜者和保护者；你是我的仆人和使者，我把你起名为'穆特沃克利'（信托者），你绝不是粗鲁残暴的，而是温文尔雅的；你具有容忍、宽恕的美德，而从不以怨报怨。我使你至死不渝地建起正教：即作证'除安拉外，绝无应受崇拜的。'以便将无知者引向光明。"（达勒米辑录）

【尔萨是安拉的仆人和使者】这句话明确的肯定了尔萨是仆人及其使者身份。不同于基督教徒对尔萨的错误信仰："他是安拉、或是安拉之子、或三位一体等。"安拉(ﷻ)绝然超乎他们所说的！安拉(ﷻ)说："安拉没有收养任何子女，也没有任何神灵与他同等；否则，每个神灵必独占他所创造者，他们也必优胜劣败。赞颂安拉，超乎他们的描述。"（23：91）所以作为信士必须要见证：尔萨是安拉(ﷻ)的仆人和使者，确信他的仆人身份，他是安拉(ﷻ)未通过父亲而造化的，而不要将他神化。如安拉(ﷻ)说："在安拉看来，尔萨确是像阿丹一样的。他用土创造阿丹，然后他对他说：'有！'他就有了。"（3：59）他不是应受崇拜的主，也不是"伊俩嘿"。赞颂安拉超

绝万物！安拉(ﷻ)说："她就指一指那个婴儿，他们说：'我们怎能对摇篮里的婴儿说话呢？'那婴儿说：'我确是安拉的仆人，他要把经-典赏赐我，要使我作先知。"（19：29-30）又说："麦西哈绝不拒绝作安拉的奴仆，蒙主眷顾的众天使，也绝不拒绝作安拉的奴仆。凡拒绝崇拜安拉，而且妄自尊大的人，他要把他们全体集合到他那里。"（4：172）

作为信士，应该揭穿犹太教徒的妄称：尔萨是私生子，这种谬论虚伪至极（愿安拉弃绝他们）。一个人的信仰不完美，除非他放弃对尔萨的过激与怠慢行为。同时确定尔萨的身份，即他是安拉的仆人和使者。

【出自他的一句话】尔萨是因安拉(ﷻ)的一句话"有"而被造化的。当时，安拉(ﷻ)只说了一声"有！"他就有了。如前辈的经注学家们所说的那样。

伊玛目·艾哈迈德在《反驳贾赫米耶派》中说："安拉(ﷻ)曾投给麦尔彦的那句话是："有"，那么，尔萨就是凭借这句话产生的。应注意的是，尔萨决不是那句话，他仅仅是尔萨来世的一个因素而已，它是发自安拉(ﷻ)的语言，决不是"被造物"。在尔萨方面，基督教徒、贾赫米耶派假借安拉(ﷻ)名义编造了谣言。

圣训中的"只是授予麦尔彦的。"伊本·凯西尔（　　）说："安拉(ﷻ)派遣哲伯利勒天使授予麦尔彦的那句话就是尔萨存在的因素。哲伯利勒天使奉安拉(ﷻ)的命令将灵魂注入了麦尔彦的体内，然后，在安拉(ﷻ)意欲下，尔萨就有了。尔萨的起源便是出自安拉-(ﷻ)的'一句话'和哲伯利勒天使注入在麦尔彦体内的'灵魂'。"

【只是出自他的精神】伍班耶·本·凯阿布说："尔萨是安拉(ﷻ)

所造化的众多灵魂中的一个灵魂。安拉(ﷻ)造化了他之后，就询问他们说：'难道我不是你们的养主吗？'他们说：'是啊！你就是我们的养主。'（7：172）安拉(ﷻ)把他注入麦尔彦的体内。"（阿布杜·本·候麦德等辑录）

哈菲兹说："尔萨的独特性就在于他来自安拉(ﷻ)那里，源于安拉(ﷻ)的大能。如安拉(ﷻ)说："他为你们而制服天地万物，对于能思维的民众，此中确有许多迹象。"（45：13）经文的意义是制服诸天、大地源于安拉(ﷻ)的大能。

【乐园与火狱是真的】即归信：安拉(ﷻ)在古兰中所表述的乐园是为敬畏者准备的，它是绝对存在的、真实的，其中毫无怀疑。作证：火狱是真实的，它是非信士的居所。如安拉(ﷻ)说："你们应当争取从你们的主发出的赦宥，和与天地一样广阔的乐园—为确信安拉和众使者的人们而准备的乐园—那是安拉的恩典，他将它赏赐他所意欲者。安拉是有宏恩的。"（57：21）又说："那么，你们当防备火狱，那是用人和石作燃料的，已为不信道的人们预备好了。"（2：24）这两节经文和与之类似的经文均证明乐园、火狱现已存在，同时也证明归信复生日。

【安拉就根据其行为让他进入乐园】这是前面句子的结句。在另外传述中："可以从乐园的八座门中的任何一座进入。"

哈菲兹说："根据其行为"即有正信的犯罪者进入火狱也罢，他最终的归宿还是乐园。"根据其行为"的意思有可能是乐园的居民。因为一个人品级的高低，恩惠的大小是取决于个人的工作程度。

著名的学者伊本·盖伊姆(　　　)说："当一位信士知道这一'讨嘿德'（认主独一）言词之意，并知道它所肯定与否定的实质，而

且把这一言词的要求贯彻执行在实际行动中，这种作证在他的心中根深蒂固、枝繁叶茂、直插云霄，这样的话，信仰才能生效。”

作者（　　　）说，伊特巴尼传述：“谁为取悦于安拉(ﷻ)而口诵‘除安拉外绝无应受崇拜的’，安拉(ﷻ)使他免遭火刑。”(布哈里、穆斯林辑录)

注：伊特巴尼，他是伊本·马立克·本·阿慕尔·本·阿哲俩尼，是一位著名的圣门弟子，白尼·萨利姆部落的人，归真于穆阿威耶时期。

据艾奈斯·本·马立克传述：“使者(ﷺ)和穆阿兹同骑一头驴，穆阿兹在他的后面，使者（ﷺ）说：‘穆阿兹啊！’穆阿兹回答道：‘响应你，使者（ﷺ）啊！’如此三遍。使者（ﷺ）说，只要一个人，他诚心地说：‘我见证除安拉外，绝无应受崇拜的；穆罕默德是安拉的使者。’安拉(ﷻ)则保护他，免遭火狱的刑罚。穆阿兹说：‘使者啊！我能否把此消息告诉给大家？让他们也高兴高兴呢？’使者（ﷺ）说：‘别告诉他们，免得他们依赖。’穆阿兹在归真时，因为担心犯下隐昧知识之罪，所以就讲出了这一消息。”(《布哈里圣训实录》、《穆斯林圣训实录》)

在另外的传述中说：“我听见我父亲说，穆阿兹告诉我说：‘使者（ﷺ）对穆阿兹说，没有丝毫以物配主，而与安拉(ﷻ)相会者，将是乐园的居民。”(《布哈里圣训实录》)

我说：“此引证明确地说明，作证言真正的含义是，谁真心实意、虔诚敬意的口诵了这一作证词，就应立即放弃以物配主的行为。”

伊斯兰谢赫（　　　）和其他学者们说，本段圣训和类似的圣训专指的是坚持这一言词直至死亡的人，其内心的虔诚、确信、

不怀疑是这一言词的首要条件。因为“讨嘿德”（认主独一）的实质是全身心地依赖安拉(ﷻ)，谁虔诚敬意的作证这一言词，他就进入了乐园。的确，虔诚才能让身心依赖于安拉(ﷻ)，才能彻底地摆脱各种罪恶。如果在这种情况下亡故时，他就能进入乐园，而免遭火刑。许多圣训证明谁口诵“俩伊俩海·印兰拉乎（除安拉外，绝无应受崇拜的）”，并且心中有一粒大麦、芥子、原子重的善行者，则能走出火狱。同时，也有许多圣训证明，很多口诵这一言词的人进入了火狱，但不永居其中。

作者（　　）说，据艾布·赛义德·胡德勒传述，使者（ﷺ）说：“穆萨说：‘安拉啊！求你教我记念你、祈祷你！’安拉(ﷻ)说：‘你念俩伊俩海·引兰拉乎。’穆萨说：‘你的仆人们都在念它。’安拉(ﷻ)说：‘穆萨啊！除我外，假若把诸天、大地及其居民放在一个称盘，而把俩伊俩海·引兰拉乎放在另一个称盘时，俩伊俩海·引兰拉乎必定重过于它们。”（伊本·罕巴尼、哈克姆辑录）

注：圣训传述人艾布·赛义德，他的全名是赛阿德·本·马立克·本·赛纳尼·本·欧伯德·安萨里，赫兹勒基部落的人，是位大圣门弟子，由于他的年龄不够，未能参加伍侯德战役，但参加了伍侯德之后的各大战役，伊历63年归真于麦地那。

【记念你】指赞颂你。【祈祷你】指恳求你。

【穆萨啊！你念‘俩伊俩海·引兰拉乎’】这说明必须读完整个句子，不可只念“安拉乎”，或只念“乎”，这是无知过分的苏菲派（神秘主义者）所为，也是异端行为和迷误。

【你的仆人都在念它】穆萨的言下之意是，我想要专属于我的，不同于众仆的赞词。

另外传述中，当穆萨说了“你的仆人们都在念它”时，安拉(ﷻ)又说：“你念‘俩伊俩海·引兰拉乎。’穆萨又说：‘安拉啊！除你外，绝无应受崇拜的；安拉啊！我希望你能教给我特殊的赞词。”

很显然，人类甚至整个世界对“俩伊俩海·引兰拉乎”的需求是无止境的。因为它是最广泛、最简单、意义最深刻的赞词。但是一些普通人和愚人们还弃而不念，反而去创新一些在古兰、圣训中没有的赞词。

【除我以外】就是说，除安拉(ﷻ)以外把诸天、大地及其居民放在一个称盘，而把“俩伊俩海·引兰拉乎”放在另一个称盘时，“俩伊俩海·引兰拉乎”必定重过它们。

据阿布杜拉·本·阿慕尔传述，使者（ﷺ）说：“努哈使者临终时对其子说：我嘱咐你坚持念‘俩伊俩海·引兰拉乎’，因为把诸天、大地放在一个称盘，而把‘俩伊俩海·引兰拉乎’放在另一个称盘时，‘俩伊俩海·引兰拉乎’必定重过它们。假若诸天与大地形成一个坚硬的铁环，那么，‘俩伊俩海·引兰拉乎’能折断它们。”(《艾哈迈德圣训集》)

【在一个称盘】指的就是天平的盘子。

【重过它们】指这一言词的重量。的确，它包含着否定以物配主，肯定“讨嘿德”，它是最贵的工作，教门的基础。谁虔诚为安拉(ﷻ)，内心确信地诵读了这一言词，并履行它的义务且坚持之，那么，任何善行都不能与它等量齐观、相提并论。如安拉(ﷻ)说：“说过‘我们的主是安拉’，然后遵守正道的人们，将来没有恐惧，也不忧愁。”(46：13）本段圣训证明“俩伊俩海·引兰拉乎”是最贵的赞词。如阿布杜拉·本·阿慕尔的传述，使者（ﷺ）说：“最好的祈祷

是阿拉法特一天的祈祷，我和以前使者念过的最好的赞词是：‘除独一无偶的安拉外，绝无应受崇拜的，赞颂与权力都是他的，他是万能的主。”（艾哈迈德、铁勒米兹辑录）

又说：“复生日，安拉(ﷻ)当着众生的面审问我的一位教民，并为他展开99个功过本，每个功过本一眼望不到边。然后，安拉(ﷻ)问他，你想否认吗？他回答说：‘不，我的养主’。然后，安拉(ﷻ)又问他，‘你有什么托辞，或者你还有什么善行吗？’这人害怕地说：‘我没有托辞，也未曾行过善事。’然后，安拉(ﷻ)说：‘你曾行过一件善事，被记录在我这里，你不受丝毫亏待。’接着安拉(ﷻ)取出一张纸条，上面写着：‘我作证除安拉外，绝无应受崇拜的；穆罕默德是安拉的仆人和使者。’这人便惊奇地问：‘安拉啊！这么多的功过薄面前，一张小纸条能起什么作用呢？’安拉(ﷻ)说：‘你不被亏待。’然后，安拉(ﷻ)把功过薄放在一个称盘，把纸条放在另一个称盘，突然功过薄显得那么轻浮，而纸条却显得那么沉重。”（铁勒米兹、奈萨仪、伊本·罕巴尼、哈克姆辑录）

伊本·盖伊姆（　　）说：“工作的优越并不在于数量和形式，而是在于内心的虔诚程度。有时两种工作形式是一致的，但两者之间的回赐则是天壤之别。”

亲爱的读者啊！你应深思这段圣训，众所周知，只要是拜主独一者，都会有这样的纸条。但绝大多数人由于其他罪恶而被投入火狱。

作者（　　）说，据艾奈斯传述，使者（ﷺ）在古都斯圣训中说：“安拉(ﷻ)说：‘人类啊！假若你没以物配我，而带着充满大地的罪恶来见我时，我会赐给你充满大地的饶恕。”（铁勒米兹、艾哈

迈德等辑录）

注：作者（　　　）只提到圣训的后一部分，而铁勒米兹完整地传述了这段圣训的原文。铁勒米兹说，据艾奈斯的传述，使者（ﷺ）在古都斯圣训中说："安拉(ﷻ)说：'人类啊！只要你祈祷我、渴望我，我就饶恕你所有的罪过；人类啊！即使你的罪恶多如天上的浮云，只要你向我求饶，我也会饶恕你；人类啊！假若你带着充满大地的罪恶来见我，只要你没有以物配我，我会赐给你充满大地的饶恕。"

铁勒米兹，其原名为穆罕默德·本·尔萨·本·赛伍勒·本·穆萨，是布哈里的学生，归真于伊历279年。

艾奈斯，他是伊本·马立克·本·奈杜勒辅士，赫兹勒基部落人。曾伺候过使者10年，使者（ﷺ）为他作祈祷说："安拉啊！求你使他丰衣足食、儿孙满堂，并使其进入乐园。"他归真于伊历92年。

伊玛目·艾哈迈德据艾布·赞勒传述了类似的圣训，其原文是："谁犯了像地球那样大的罪恶，只要他没有以物配我，而来见我时，我将赐给他同样大的饶恕。"

【假若你没以物配我，而来见我时】这是获得安拉(ﷻ)饶恕的重要条件。

获得安拉(ﷻ)所承诺的饶恕有一个重要条件，即摆脱大小的以物配主行为，惟有安拉(ﷻ)保护的人，才能远离以物配主，也就是说要具备一颗纯洁的心。如安拉(ﷻ)说："唯带着一颗纯洁的心来见安拉者，（得其裨益）。"（26：89）

伊本·热杰布说："有正信者即使犯了大罪，也能得到安拉(ﷻ)

的宽恕。”

如果仆人完美了“讨嘿德”(认主独一)，并虔诚恭敬地用口舌、身心去履行其条件，或在临终时，口舌和内心也履行了，那么，他以往的罪过必得到安拉(ﷻ)的饶恕，并使他进入乐园。谁真正落实了“讨嘿德”(认主独一)，确实放弃了除安拉(ﷻ)以外所崇拜的时，他的罪过将既往不咎，即使他的罪过多如海面泡沫。

著名学者伊本·盖伊姆(　　　)针对圣训的意义方面说：“谁具有纯洁的、其中没有掺入‘什勒克’(以物配主)的信仰，他就会得到其他人不能获得的饶恕。假若一个信士没有丝毫以物配主，而带着充满大地的罪恶去见安拉(ﷻ)时，安拉(ﷻ)将赐给他同样的饶恕。信仰不完美的人得不到这种优待，纯洁的信仰会勾销所有罪过，的确，它所包涵的喜爱、尊重、尊崇、畏惧、渴望安拉(ﷻ)就是涤除全部罪恶的因素，即便罪恶再多也罢。罪恶的污秽是暂时的，而消除它的东西则是有力的。”

这段圣训证明认主独一将得到巨大的回赐，同时，也说明安拉(ﷻ)的慷慨大方、博施济众。圣训也驳斥了赫瓦利吉派，他们把穆斯林中的罪犯者视为“卡非尔”(异教徒)；也驳斥了穆尔太齐赖派，他们妄言犯大罪的人在两种等级中间，即不算“卡非尔”，也不算信士，但他却永居火狱。

正统学者主张：即不完全取消他的信士称号，也不说他是完美的信士，而是称他为犯罪的信士，或者说，凭“伊玛尼”他是信士，凭“罪恶”他是罪犯。这是有古兰、圣训和前辈学者们的公决为证。

据阿布杜拉·本·麦斯欧德传述，他说：“天使带着使者(ﷺ)夜行到了‘无极林’(天园中的最高位置)，就在那夜使者(ﷺ)接受

了三大指示：(1)五番拜功；(2)《黄牛章》的最后两节；(3)安拉(ﷻ)将饶恕他的信众中没有以物配主的犯大罪者。”(穆斯林辑录)

伊本·凯西尔(   )说：“据艾奈斯·本·马立克传述，他说：“安拉的使者(ﷺ)诵读了‘他是应受敬畏的，他是宜于赦宥的。’(74：56)这节经文后便说：‘你们的主说，我最值得人去敬畏，不以任何物配我，谁谨防了以物配我，他就会受我的恕饶。”(艾哈迈德、铁勒米兹、伊本·马哲、奈萨仪等辑录)

作者(   )说：“如果你综合思考了欧巴德的圣训与伊提巴尼的圣训，你就会彻底了解“俩伊俩海·印兰拉乎”的含义，也会认清那些受骗者的错误。

圣训也证明众先知应给世人提醒“俩伊俩海·印兰拉乎”的优越性，以及它的重要性。但许多念它的人的称盘却显得很轻。同时，圣训也确定了安拉的属性。

如果你明白了艾奈斯的圣训，那么，你就会明白伊提巴尼的圣训中使者(ﷺ)所说的“为了取悦于安拉(ﷻ)而诵读了‘俩伊俩海·印兰拉乎’的人，安拉(ﷻ)使他免入火狱。”指的是放弃“什勒克”(以物配主)，不是仅仅的口头诵念这句言词。

第二章

论落实“讨嘿德”能免清算地进入乐园

作者（　　　）说，论落实“讨嘿德”（认主独一）能免清算地进入乐园。

注：【免清算】即不受任何惩罚。

【落实‘讨嘿德’】就是从“什勒克”（以物配主）等各种异端和罪恶上澄清工作、过滤自己的行为。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说：“伊布拉欣原来是一个表率，他服从安拉，信奉正教，而且不是以物配主的。”（16：120）

注：安拉(ﷻ)曾描述伊布拉欣，他是顺主的、端正不偏的，也不是以物配主的人。安拉以这些属性来描述伊布拉欣是因为他真正落实了“讨嘿德”（认主独一）的最高境界。

他是众人的楷模，召人于善事的表率，具备坚忍和确信这两种德性才能荣获教门中的伊玛目品级。

【服从安拉】伊斯兰谢赫(　　　)说，“古努特”指常期的顺从。所以，对于立站、鞠躬、叩头很长的礼拜者，我们才能说他是顺主者。安拉(ﷻ)说：“（景况更好的，是你呢？）还是在夜间专心事主，叩头立正，谨防后世，希望主恩的人呢？”（39：9）

【信奉正教】我说，著名学者伊本·盖伊姆（　　　）说：“哈尼法’是指顺从安拉(ﷻ)，拒绝顺从除安拉(ﷻ)以外的。”

【不是以物配主的】因为他对安拉(ﷻ)虔诚、真挚，在抛弃“什勒克”（以物配主）方面，达到了完美的境界。

【伊布拉欣和他的信众，是你们的好模范。】这段经文同样证

明伊布拉欣是众人的楷模。

安拉(ﷻ)说："当时，他们曾对自己的宗族说：'我们对于你们，和你们舍安拉而崇拜的，确是无干的，我们不承认你们。我们彼此间的仇恨，永远存在。直到你们只信仰安拉。'但伊布拉欣对他父亲所说的话，不可作你们的模范。他曾说：'我必定为你求饶，我不能为你抵御安拉的一点刑罚。'他们曾说：'我们的主啊！我们只信托你，我们只皈依你，只有你是最后的归宿。"（60：4）

安拉(ﷻ)曾描述他的挚友伊布拉欣与他父亲的谈话时说："他说：'祝你平安！我将为你向我的主求饶，他对我确是仁慈的。我将退避你们，以及你们舍安拉而祈祷的。我将祈祷我的主，我或许不为祈祷我的主而变为薄命的人。'他既退避他们，以及他们舍安拉而祈祷的，我就赏赐他伊斯哈格和叶阿古布，我使他俩成为先知。"（19：47-49）

谁与"什勒克"（以物配主）以及以物配主者划清界限，避开他们，否定他们的行为，仇视、恼怒他们，他才算是真正落实了"讨嘿德"（认主独一）的真信士，我们只求助于安拉(ﷻ)！

作者（ ）说："伊布拉欣原来是一个'稳麦'（民族）。"这节经-文说明遵循正道的人，不要以人数少而感到孤独，从而放弃正道。"顺主的人"指绝不顺从帝王、富豪等。"端正不偏的"即遵循正道，不偏不倚，不像那些迷误的学者们那样。

伊本·艾布·哈提姆据伊本·阿巴斯传述："的确，伊布拉欣是一个'稳麦'（民族）。"即他是在他的那个时代里唯一坚持伊斯兰的人。

我说，这与前面所提到的"他是导人于正道的表率"毫无冲突。

作者（ ）说，是“不以物配主者。”（23：59）

注：安拉(ﷻ)描述了首先进入乐园的信士，并赞扬了他们有许多美德，其中最大的美德是他们不以物配主。人们往往会遭受大小的以物配主的侵袭，而使自己的信仰受到损伤，所以安拉(ﷻ)称述这些人说：“他们不以物配主。”这正是“讨嘿德”（认主独一）的实质，这样的工作才会变得美好、完善，有益于自身。

伊本·凯西尔（ ）说：“他们不以物配他们的主。”即他们只拜他独一，而不拜他物。因为他们知道除安拉外，绝无应受崇拜的，他是独一的，是无求的，他无妻无子，任何人都不是他的匹敌。

作者（ ）说，据胡索尼·本·阿布杜莱哈曼传述，他说：“我在赛义德·本·朱伯勒那里，这时他问道：‘你们哪位看见了昨晚陨落的那颗流星？’我说：‘我看见了。’然后，我接着说：‘因为我被毒虫咬了，当时我没有礼拜。’他问：‘你干了什么？’我说：‘我求人用符箓医我。’他问：‘你为何那样做？’我说：‘就因为沙阿比耶给我讲的一段圣训。’他问：‘他给你讲了什么？’我说：‘他给我讲述了据布勒丹·本·胡索布传述的圣训，使者（ﷺ）说：不许用符箓治病，除非受毒眼和毒虫之害。’他说：‘听而遵之的人真好啊！但是伊本·阿巴斯给我们讲述的是这样的一段圣训，使者（ﷺ）说：‘安拉-(ﷻ)把整个民族展示给我，故我看到了一位先知，他带着一群人；而有的先知，则带着一个人或两个人；有的先知只身一人。此时，安拉(ﷻ)为我展现了一群人，我认为他们是我的民族，而有人对我说，这是穆萨和他的民众。突然，我又看到了一大群人，有人对我说，这才是你的民族，他们中有七万人不经受清算和惩罚而进

入乐园。'使者（ﷺ）说完此话后便进了家。人们都在纷纷议论，这七万人到底是谁？部分人说，他们可能是圣门弟子吧！有人说，他们可能是出生于伊斯兰，而没有以物配主的人吧！他们谈论了好多人，直至使者（ﷺ）出来告诉他们说：'这些人他们不用符箓，不用火疗，不以某物定吉凶，他们只信托他们的养主。'然后，欧卡什站起来说：'安拉的使者啊！请你向安拉(ﷻ)祈祷让我加入到他们的行列中吧！'使者（ﷺ）说：'你就是他们中的一员。'接着，另一个人又站起来说：'求你向安拉(ﷻ)祈祷让我也加入他们的行列中吧！'使者（ﷺ）说：'欧卡什已优先了！'

注：作者（　　　）就这样提述了这段圣训，而没有提到圣训的出处。

胡索尼·本·阿布杜莱哈曼，他是苏莱敏部落的人，艾布·候宰里，库法人，是一位可靠者，归真于136年，享年93岁。

赛义德·本·朱伯勒，他是一位教法学家，伊本·阿巴斯的学生之一；库法人，是白尼·艾赛德的释奴，伊历95年归真于哈佳基（地名），当时他不到50岁。

【我没有礼拜】说话的人是胡索尼，他害怕在场的人认为他是在礼拜的时候看见的，所以他自我辩解说："我没有礼拜"，这说明前辈们的谨慎与虔诚。

【我被咬了】语言学家说是被蝎子或是有毒的动物蛰了。

沙阿比耶他是阿米尔·本·舒拉哈里·海麦达尼，生于欧麦尔执政时期，是位精通教法的再传弟子，归真于伊历130年。

【不许用符箓治病，除非受毒眼和毒虫之害】伊玛目·艾哈迈德和伊本·马哲传述，"毒眼"它是用凶眼伤害他人。

罕塔布说："圣训的意义是对毒眼和毒虫之害更有效的是符箓，使者（ﷺ）曾使用过祷文给人治过病，也同样接受过别人类似的治疗。"

【听而遵之的人真好啊】即听见了知识，并遵循者真好！不同于那些无知的盲干者或那些只说不做的人，他们是犯罪之人。这说明了前辈们的渊博知识，及他们的优良品行。

【伊本·阿巴斯】他是阿布杜拉·本·阿巴斯·本·阿布杜·穆托里布，先知的堂兄弟，先知（ﷺ）曾为他作祈祷道："安拉啊！求你使他深解教义，教授他经注。"于伊历68年归真于塔伊夫。

作者（　　　）说："这更进一步说明前辈们知识渊博；同时也说明第一段和第二段圣训之间毫无矛盾。"

【安拉把整个民族展现给我】据阿比赛勒·本·嘎希姆传述说："那是在登霄之夜。"

【看见了一位先知，他身边只有一个人或两个人；看见一位先知，他身边没有任何人】其中反驳了以人数的多寡而衡量真理的人。

【安拉为我展现了一群人】这里指的是从遥远的地方所看见的人群。

【我认为他们是我的民族】因为四面八方都是人，由于遥远而看不清他们的面目。

【突然，我又看见了一大群人，有人对我说，这才是你的民族，他们中的七万人将不经受清算和惩罚而进入乐园】因为他们真正落实了"讨嘿德"。

艾布·胡莱勒的圣训中，"他们的脸庞像十四夜晚的明月一样灿

灿发光。”（布哈里、穆斯林辑录）

【人们纷纷议论，这七万人到底是谁】这证明为了受益、为了解明真理，可以探讨、研究教法明文；这种研究同时也证明前辈们具有渊博的知识。因为他们知道，得到这种回赐的人，是用辛苦换来的。同时也证明了他们十分渴望幸福。这是作者（　　）提述的。

【他们不用火疗】即他们不向他人要求为自己使用符箓治病，也不要求火疗。因为他们完全地服从安拉(ﷻ)的裁决，以安拉(ﷻ)的考验而感到愉快。我说“他们不用火疗”，这句话的表面意义是他们既不要求，也不愿意他人为他们使用符箓或火疗。

至于火疗原本是允许的。如据贾比尔的传述，使者（ﷺ）给伍班耶·本·凯阿布派了医生，为他放了血，并用火疗。（穆斯林辑录）

据艾奈斯传述，当他患了皮肤病的时候，使者（ﷺ）为埃斯阿德·本·祖拉勒使用火疗。（铁勒米兹辑录）

据伊本·阿巴斯传述说：“治病有三种：服蜜、放血、火疗，但我禁止火疗。”其他传述中是：“我不喜欢火疗。”（布哈里辑录）

伊本·盖伊姆（　　）说，火疗治病的圣训包括四种：

一、使者（ﷺ）的行为；

二、使者（ﷺ）不喜欢；

三、表扬放弃火疗治病的人；

四、禁止用火疗治病。在这之间无任何矛盾，感赞安拉(ﷻ)。

因为使者（ﷺ）的行为证明可以用火疗法治病，他不喜欢但不能证明禁止使用火疗法。至于使者（ﷺ）表扬放弃这种治疗法

的人，说明了最好放弃这种行为；至于使者（ﷺ）禁止使用火疗是指，这种疗法取决于个人自由，也指采取这种疗法为可憎。

【他们不以某物定吉凶】即他们不以飞禽或其他东西定吉凶。如果安拉(ﷻ)意欲我们将专题论述有关以某物定吉凶的一些问题。

【他们只依赖他们的主】他们之所以具备上述品行和美德是因为他们真心实意、虔诚地皈依和求护于安拉(ﷻ)，这也是落实"讨嘿德"（认主独一）的最高境界，达到这种境界者才能获得高贵的品级。如：热爱、渴望、畏惧、喜悦安拉(ﷻ)为自己的养育主、受拜者，并情愿他的前定。

须知！圣训并不证明，他们为治病根本不寻找任何因素和方法。的确，寻找因素和方法是必然的，任何人都无法脱离。而且托靠安拉(ﷻ)本身就是一种因素和方法。如安拉(ﷻ)说："谁信托安拉，他将使谁满足。"（65：3）而圣训的意思是他们因依赖安拉(ﷻ)，所以他们不顾一切地丢弃了许多嫌疑之事，即使当时他们非常需要依赖这些嫌疑之事，如：火疗法、符箓等。故他们放弃这些行为是因为它是可憎的治病媒介。

至于按照不属可憎的方式去寻找治疗的办法是不违背依赖安拉(ﷻ)的。所以说，放弃寻找因素和治疗办法是不合法的。据艾布·胡莱勒的圣训："有病就有药，但有的人发现了此药，有的人未发现此药。"（布哈里、穆斯林辑录）据欧萨麦·本·夏勒克传述："我在使者（ﷺ）跟前，突然，来了一群乡下人，他们问：'使者啊！可否治病？'使者（ﷺ）说：'安拉的众仆啊！你们寻找治病的途径，的确，每当安拉(ﷻ)降下疾病时，就降下了治疗此病的药物，唯有一种病例外。'问：'它是什么病？'使者（ﷺ）说：'就是衰老。"（艾哈

迈德辑录）

伊本·盖伊姆（ ）说：“这些圣训包含着肯定寻找各种因素，并驳斥否定寻药治病、求医的人，求医问药与托靠安拉(ﷻ)并无冲突，如抵抗饥渴与托靠毫无冲突一样。而且，落实‘讨嘿德’正是利用安拉(ﷻ)指定的所有因素。作废安拉(ﷻ)指定的因素有违于依靠安拉(ﷻ)和其中的哲理。不使用安拉(ﷻ)指定的因素，且认为放弃这些因素表示着坚强的依赖安拉(ﷻ)，因而导致自己身体的虚弱。其实，放弃这些因素是懦弱的表现，有悖于依赖安拉(ﷻ)。依赖安拉(ﷻ)的实质就是力所能及地去获得两世的幸福，解除两世的不幸，而内心完全依赖于伟大的安拉。但这种依赖必须得采取适当的措施，否则，他就是废弃哲理和教义者。故此，我们绝不可视懦弱为依赖，视依赖为懦弱。”

众学者对于治病有分歧：它是许可的吗？或是可佳的，或是必须的？或是放弃为贵？

艾哈迈德认为是允许的，他以圣训为依据；沙斐尔主张治病为可佳；艾布·哈尼法主张治病为当然；马立克主张治病与否都是可以的。伊斯兰谢赫（ ）说：“众学者主张它不是当然。”

【欧卡什·本·米哈索尼站起来】他是伊本·胡勒撒尼，白尼·艾赛德部落人，很早就信仰了伊斯兰，曾参加过白德尔战役，于12年的平叛战役中以身殉教。后来，杀害他的凶手图莱哈也进教了，而且参加了卡迪西亚战役，在著名的大桥战役中英勇牺牲了。他说：“安拉的使者啊！你祈祷安拉(ﷻ)使我成为他们中的一员。使者说：‘你就是他们中的一员。”布哈里的另一传述中，使者（ﷺ）说：“安拉啊！求你使他成为他们中的一员吧！”这说明可以向优秀的

人要求为自己做好"嘟哇"。

【欧卡什以此优先于你】古勒托比说:"由于此人没有具备欧卡什所具备的条件，所以使者（ﷺ）没有答应他。假若他答应了他，那么，在场的人都会接二连三地要求使者（ﷺ）为他祈祷获此殊荣，故使者（ﷺ）就提前杜绝了此事。

作者（　　　）说:"这点可以看出使者（ﷺ）的优秀品行，以及证明可以委婉地推辞他人的要求为可佳。"

第三章

论谨防以物配主

作者（　　）说，论谨防以物配主。

安拉(ﷻ)说："安拉必不赦宥以物配主的罪恶，他为自己所意欲的人而赦宥比这差一等的罪过。"（4：48）

注：伊本·凯西尔（　　）说："清高的安拉宣布：'安拉必不赦宥以物配主的罪恶。而对于意欲者饶恕比以物配主差一等的罪恶。'以上经文证明以物配主是大罪。因为清高的安拉确已宣布绝不饶恕未悔罪而死去的以物配主者，但比以物配主差一等的罪恶则等候安拉(ﷻ)的发落，欲饶则饶，欲罚则罚。这样做是让仆人对以物配主产生恐惧感，因为它是最丑陋的、最不义的行为，是轻视养主，纯属侵权。如安拉(ﷻ)说：'不信道的人，却以物配主。'（6：1）的确，以物配主与拜主独一（讨嘿德）相违背，这是绝对的违抗安拉(ﷻ)。一旦人们大胆地去违抗安拉(ﷻ)，不听从他对宇宙的安排，那么，宇宙就会毁灭，复生日将会成立。如使者（ﷺ）说：'复生日不会成立，直至大地上没人记念安拉。'（穆斯林辑录）"

因为以物配主就是在幸福与灾难，恩赐与阻止，畏惧与渴望、托靠等各种唯有安拉(ﷻ)才能应受的功修中，把安拉(ﷻ)与被造物相提并论。赞安拉超绝万物，谁把这些功修归属了被造物，那么，他就把造物主比成了被造物，把不能对自身招福避祸，也不能掌管生死、复活的弱仆视为享有一切赞颂、创造、权力、幸福和万事之结局由他掌管的安拉(ﷻ)了。

万事的起因、结局都由安拉(ﷻ)掌管，他意欲发生的便会发生，

他所不欲的绝不会发生。他赏赐的无人能阻止，他阻止的无人能赏赐。他若为人们打开怜悯之门时，没有人能制止，他若制止时，绝无人能打开，他是万能的、至睿的主。所以把原本贫穷无能的人比成原本富裕万能的主，就是最恶劣、最丑陋的比拟。安拉(ﷻ)在各方面具备绝对的完美，他是完美无缺的主。具有这种完美属性的安拉(ﷻ)最有资格应受尊敬、崇拜、畏惧、祈祷、祈望、皈依、托靠、忏悔、求助、喜爱、服从等。这与教法、理智、天性是相得益彰的，而将以上功修归属于安拉(ﷻ)以外的是教法、理智和天性无法接受的。

谁将以上功修归属于安拉(ﷻ)以外的，那么，他就把安拉(ﷻ)比拟为被造物了，这种行为太卑鄙了，太恶劣了。因此，安拉(ﷻ)曾告诫，他不饶恕以物配主之行为，尽管怜悯众仆是他自己的承诺也罢。这是伊本·盖伊姆（　　）所言之义。

以上经文驳斥了，把犯罪者断为“卡非尔”的赫瓦利吉派和主张犯大罪者不是信士，也不是非信士，而永居火狱的穆尔太齐赖派。

把经文中“他为自己所意欲的人而赦宥比这差一等的罪恶。”不能把“所意欲的人”曲解为忏悔者，因为从以物配主上忏悔了的人是被饶恕的。如安拉(ﷻ)说：“你说：‘我的过分自害的众仆呀！你们对安拉的恩惠不要绝望，安拉必定赦宥一切罪恶。”（39：53）

在此，安拉(ﷻ)泛指了，并笼统地提述了他饶恕所有罪过，而在此经文中他确专指他会饶恕比以物配主差一等的罪恶，其目的是指未悔罪而死去的人。这是伊斯兰著名谢赫伊本·泰米耶（　　）的简论。

作者（　　）说：“安拉的挚友伊布拉欣说：‘我的主啊！求你使

这个地方变成安全的，求你使我和我的子孙，远离偶像崇拜。”（14：35）

注：“索乃木”（偶像）是指有形的雕刻物，“沃塞尼”（佛像）是指除雕刻物以外的东西。这是托伯利据穆贾希德传来的。

我说，佛像有时候也会被称为偶像。如伊布拉欣说：“除安拉外，你们只崇拜偶像，你们只捏造妄言。”（29：17）但有人说，“佛像更加概括，因此佛像可以称为偶像，但不能颠倒。”如坟墓被称为佛像一样，这是正确的说法。

【求你使我和我的子孙，远离偶像崇拜】即求你使我们远避崇拜偶像。安拉(ﷻ)接受了伊布拉欣的祈祷，使他的子孙后代远离了偶像崇拜，并使他们成为了传达他的使命的伟大使臣。

伊布拉欣接着说明了偶像的危害性，他说：“我的主啊！偶像们确已使许多人迷误。”（14：36）其实，这是一个世代相传的事实，当一个人知道了许多人由于崇拜偶像而迷失正道，落入罪大恶极的以物配主之中时，他才真正的感到惧怕，生恐自己也落入这种不得赦宥的以物配主之中。

伊本·哲利勒、伊本·艾布·哈提姆据伊本·叶兹德传述说：“在伊布拉欣之后，有谁还不害怕‘什勒克’（以物配主）呢？只有对安拉(ﷻ)无知，不知道怎样摆脱以物配主行为的人，才不害怕自己陷入以物配主之中。因为安拉(ﷻ)差圣降经的目的，就是命令人们拜他独一，禁止人们以物配主。”

作者（ ）说，安拉的使者（ﷺ）说：“我对你们最担心的就是小以物配主。”有人问：“小以物配主是什么？”使者（ﷺ）说：“沽名钓誉。”

注：这段圣训是由伊玛目·艾哈迈德、托布拉尼、白伊哈格辑录。

伊玛目·艾哈迈德的原文是，据买哈姆德·本·莱比德传述："安拉的使者（ﷺ）说：'我最害怕你们产生小以物配主的行为。'他们问：'何为小以物配主呢？'使者（ﷺ）说：'就是沽名钓誉。'在复生日，人们按功领赏时，安拉(ﷻ)说：'你们去找你们曾在现世中向他们沽名钓誉的那些人领取报酬吧？"(《艾哈迈德圣训集》)

孟泽尔说，买哈姆德·本·莱比德曾见过使者（ﷺ），但他并未传述过一段圣训。伊本·艾布·哈提姆传述说："伊玛目·布哈里说，他是位圣门弟子，归真于伊历96年，享年99岁。"

【我对你们最担心的就是小以物配主】这充分体现了使者（ﷺ）对教民的仁爱和怜悯。因为凡是好事他都命令他们，并引导之；凡是坏事，他都说明其后果并加以禁止。如在正确的圣训中，使者（ﷺ）说："凡使者的使命都是引人向善。"

尽管圣门弟子们具备完美的知识、坚强的信仰，但使者（ﷺ）还是生怕他们触犯小以物配主。试想一下，他（使者）怎能不担心在知识、信仰方面不如圣门弟子，或者说相差甚远的人去触犯它呢？尤其是当今大部分所谓的学者，他们对"讨嘿德"（认主独一）的认识，与多神教徒的认识毫无差别，更不了解拜主独一所指的是什么。

胡宰法·本·叶玛尼据艾布·伯克尔的传述，使者（ﷺ）说："什勒克（以物配主）在你们中比蚂蚁的足迹更隐微。艾布·伯克尔便问：'安拉的使者啊！难道以物配主不是崇拜或祈祷除安拉(ﷻ)以外的吗？'使者（ﷺ）说：'你真可怜！以物配主比蚂蚁的足迹更

隐微，'比如说：'这是安拉(ﷻ)和某人的恩赐。'或说：'要不是某人的话，我就死定了。'都属于以物配主之类。"

作者（　　）说，据伊本·麦斯欧德传述，使者（ﷺ）说："除安拉外，祈祷他物而死去者，必入火狱。"(《布哈里圣训实录》)

安拉(ﷻ)说："所以你们不要明知故犯地给安拉树立匹敌。"（2：22）

【除安拉外，祈祷匹敌者】即在功修中给安拉(ﷻ)树立匹敌、伙伴，并向这些匹敌祷告、要求、求救者必入火狱。

须知！树立匹敌分为两种：

1．在部分功修中为安拉(ﷻ)树立匹敌，这属于大以物配主行为。

2．在言语方面的，如一个人说："这是安拉(ﷻ)和你的意欲。"或"要不是安拉(ﷻ)和你的话我就完蛋了。"比如些微的沽名钓誉等，均属于小的以物配主之类。曾经有人对使者(ﷺ)说："这是安拉(ﷻ)和你意欲"时，使者（ﷺ）责备道："难道你想把我当作安拉(ﷻ)的匹敌吗？你应该说，这是独一安拉(ﷻ)的意欲。"（艾哈迈德辑录）

此中解明，在只有安拉(ﷻ)能够的事项中，祈祷除他以外者，就是明显的以物配主行为，比如向死人求情等。因为准承他人的求情，允许求情属安拉(ﷻ)的独权，不属于任何人的掌握之中，只有他允许说情者才能为触犯大罪者求情。

作者（　　）说，据贾比尔传述，使者（ﷺ）说："未以物配主而去见安拉(ﷻ)者，必进乐园，以物配主而去见安拉(ﷻ)者，定入火狱。"（穆斯林辑录）

注：贾比尔，他是伊本·阿布杜拉·本·阿慕尔·本·哈拉姆，

70年后归真于麦地那，当时，他已双目失明。

【未以物配主而去见安拉者】古勒托比说："在安拉(ﷻ)的属性、造化、功修等方面，他没有为安拉(ﷻ)树立伙伴和匹敌的情况下死去的人，必进乐园，这是教法明示的，也是正统派学者的公决。即便以前他已遭受了各种刑罚和磨难也罢，同时教法也明示触犯以物配主之罪的人，必进火狱，而得不到安拉(ﷻ)的怜悯，并永居火狱。"

伊玛目·脑威（　　　）说："笼统地说，多神教徒们都要永久性地进入火狱。有经人（犹太徒、基督徒）和佛（偶）像崇拜者，以及其他非信士间毫无区别。正统派学者认为顽固的非信士与一般的非信士是一样的。公开反对伊斯兰者和表面归属伊斯兰者，以及因背信而叛教的人之间是一样的。"

至于没有以物配主者进入乐园是绝对的。他未触犯大罪而坚持着自己的信仰亡故时，就直接进入乐园。假若他触犯大罪而死去时，则在安拉(ﷻ)的意欲下，如蒙安拉(ﷻ)宽恕时，也会直接进入乐园。否则，就要受到火狱的惩罚，最终，从火狱中出来，而进入乐园。

其他学者说："使者（ﷺ）仅局限于否定以物配主（什勒克），是因为消除'什勒克'需要完美的'讨嘿德'（认主独一），也需要肯定使者（ﷺ）的使命。因为否认使者（ﷺ）的人，确已否认了安拉(ﷻ)。比如说，'做了小净的人，他的拜功确已完美了'，意思是同时还要具备其他条件。所以，未以物配主而死去者，是指完整、详尽地归信而亡者。"

第四章

论作证：除安拉外，绝无真正应受崇拜者

作者（　　　）说，论召人作证：除安拉外，绝无真正应受崇拜者。

注：当作者（　　　）提述了“讨嘿德”（认主独一）的优越性，以及害怕以物配主的因素之后，就以这个题目来提醒了解真理者，不应该独善其身，而应该像众使者及其跟随者们那样以智慧、善劝号召人走向安拉(ﷻ)的大道。

如哈桑•巴士拉当诵读了这段经文：“召人信仰安拉，力行善功，并且说：‘我确是穆斯林’的人，在言词方面，有谁比他更优美呢？”（41：33）时说：“这就是安拉(ﷻ)喜爱之人，是他的挚友和被选拔的人，是人类中在安拉(ﷻ)那里最受喜者。他不但自己响应安拉(ﷻ)的号召，而且还号召他人也响应安拉(ﷻ)的号召，力行善功，并且说：‘我确是穆斯林。’这样的人才是安拉(ﷻ)在大地上的代治者。”

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说：“你说：‘这是我的道，我号召人们信仰安拉，我和随从我的人，都是依据明证的。”（12：108）

注：艾布•哲阿法勒•本•哲利勒说：“安拉(ﷻ)对他的使者(ﷺ)说：‘穆罕默德啊！你说，我所号召的，以及我和我的伙伴们坚持的道路，就是号召人拜主独一，舍其他的神灵和偶像而将各种功修虔诚地归属于安拉(ﷻ)，并力所能及地去服从他，不违抗他，这就是我的号召、我的道路，我以明证和确信，号召人们崇拜独一无偶的安拉。赞颂安拉超绝万物！安拉命令使者说：‘你当崇拜安拉-(ﷻ)，亲近安拉！在权力、国权中绝没有与他合伙的、同受崇拜的。”

【我不是以物配主者】即我与以物配主者是无关的，无牵连的，我不属于他们，他们也不属于我。

在《舍勒哈·麦那泽里》中说："安拉(ﷻ)要求使者通过证据达到知识的最高境界；它就是明证，是亲眼目睹，千真万确的事实，这也是圣门弟子们不同于其他人的一大优点和特长，也是学者的最高级别。"

【你说：这是我的道，我号召人们信仰安拉，我和随从我的人，都是依据明证的】这段经文指示使者（ﷺ）及其随从们依据明证而号召人们走向安拉(ﷻ)，不这样做的人，就不是真正的跟随先知者，即便他妄称是使者的随从者也罢。

作者（　　　）说，此中包括许多事项：

1．提醒人们虔诚为主。的确，许多人号召人们走向真理的目的是让人们跟随自己。

2．在宣教中依据明证是一项主命（法雷作）。

3．赞安拉清净、超绝万物是正信的表现之一。

4．辱骂安拉(ﷻ)属于最恶劣的以物配主。

5．穆斯林不应与以物配主者同流合污。

著名的学者伊本·盖伊姆（　　　）在解释"你应凭智慧和善言而劝人遵循主道，你应当以优美的态度与人辩论。"（16：125）时说：安拉(ﷻ)在这节经文中提到了宣教的次序，并根据宣教的对象将它分为三种：

一种人追求真理，在认识了真理后便选择真理、喜欢真理。这种人只凭智慧号召，不需要劝解和辩论。

一种人起初反对真理，但当他认识了真理时，便会选择它、

随从它，这种人需要善言劝解。

一种人固执己见，反对真理，这种人应以最优美的态度与他辩论，如果他回归于真理则更好，否则，力所能及地与之斗争！

谢赫还说："贪图领导权，喜爱权利与召人于安拉(ﷻ)之间的区别，在于他是为自身的利益而奔波呢？还是为效忠安拉(ﷻ)，遵循-其命令呢？因为喜欢并效忠安拉(ﷻ)的人，时刻渴望着让人们都去服从安拉(ﷻ)，切勿违抗他，并时刻希望安拉(ﷻ)的言语是最崇高的，万教终将归于安拉(ﷻ)，渴望众仆遵循安拉(ﷻ)的命令，远离其禁令。在崇拜方面，他确已恭顺安拉(ﷻ)，在召人信仰安拉(ﷻ)方面，他又忠于人们。像这样的人，他希望成为教门的表率和领导，而且还祈求安拉(ﷻ)使他成为敬畏者的典范，以便人们跟随他，如他自己也随从敬畏者一样。尽管这位召人信仰安拉(ﷻ)的人，喜欢成为人们眼中的一个伟人，得到人们爱戴、尊重和服从，但其目的是为了让人们通过他，而跟随使者（ﷺ）时，这对他不但无罪，而且还会受到赞扬。的确，作为主道的宣传者，他肯定会渴望人们服从安拉(ﷻ)，拜他独一。所以他愿意帮助他们实现这一愿望。

因此，清高的安拉(ﷻ)提述了他所选拔的一些仆人，并在经典中赞扬了他们，在与他相会之日，为他们准备了优厚的报酬。在这里他只提述了他们的一部分特征和优美的工作。安拉(ﷻ)说："他们说：'我们的主啊！求你以我们妻子儿女为我们的安慰，求你以我们为敬畏者的典范。"（25：74）

他们祈求安拉(ﷻ)让他们因自己的妻子、儿女服从安拉(ﷻ)而高兴，以敬畏者们随从他们一起去服从安拉(ﷻ)、崇拜安拉(ﷻ)而

给他们增加喜悦和快乐。

的确，领导和跟随者之间的义务体现在敬主、拜主方面的互助，互助着去顺从安拉(ﷻ)，他们向安拉(ﷻ)要求使他们成为在取悦于安拉(ﷻ)方面敬畏者的助手，祈求安拉(ﷻ)使他们成为以坚忍、敬畏为基础的领导和典范，即他们要求使他们成为敬畏者的表率。安拉(ﷻ)说："我曾以他们中的一部分人为表率，当他们忍受艰难，确信我的迹象的时候。"（32：24）

作者（　　）说，据伊本·阿巴斯的传述："安拉的使者（ﷺ）派穆阿兹去也门时，曾告诉他：'你将到一伙有经人之中去，你首先号召他们作证：除安拉外，绝无真正应受崇拜者。当他们认识了安拉(ﷻ)，你再告诉他们，安拉(ﷻ)对他们规定了每日的五次拜功；如果他们遵从了，你再告诉他们，安拉(ﷻ)还对他们规定了取之于富人，用之于穷人的课捐；如果他们听从了，你就征收它，但你要避免征收他们的贵重财物，你应当防备受压迫者的祈祷，因为他的祈祷是被应答的。"（布哈里辑录）

注：哈菲兹说，使者（ﷺ）在伊历10年（使者朝觐之前），派穆阿兹去了也门。如作者（　　）所提述的那样。

穆阿兹一直担任也门的长官，直至艾布·伯克尔执政时期，他才回到麦地那，之后又去了叙利亚，并归真于那里。

伊斯兰谢赫（　　）说："使者（ﷺ）派穆阿兹去也门宣教足以证明他的优越。"

【你将到一伙有经人之中去】古勒托比说，有经人指犹太教徒和基督教徒。的确，也门的犹太教徒和基督教徒比阿拉伯的多神教徒更多。使者（ﷺ）说此话的目的是，以便提醒他做好与他

们辩论的准备。

【你首先号召他们作证：除安拉外，绝无真正应受崇拜者】在另外的传述中的字面是“拜主独一”。作者（　　　）以这个传述说明了“俩伊俩海·印兰拉乎”的真正意义。的确，这一言词的真正内含就是只崇拜安拉(ﷻ)，放弃除安拉(ﷻ)以外所崇拜的。

另一传述说，“你首先号召他们崇拜安拉(ﷻ)。”就是否认偶像，信仰安拉。如安拉(ﷻ)说：“谁否认恶魔而信仰安拉，谁确已把握住坚实的、绝不断折的把柄。”（2：256）

坚实的把柄：就是“俩伊俩海·印兰拉乎。”在布哈里的传述中，“你要做的第一件事就是号召他们作证：‘除安拉外，绝无应受崇拜的；作证我是安拉的使者。”

作证“除安拉外，绝无真正应受崇拜者”，应具备七个条件，否则仅仅的口诵这一言词是毫无裨益的。

1．深解其义，切莫盲从；

2．确信之，切莫怀疑；

3．接受之，切莫拒绝；

4．服从之，不可违抗；

5．虔诚敬意，不以物配主；

6．心悦诚服，不可虚情假意；

7．喜爱之，且莫仇视憎恨。

这证明虔诚敬意地去崇拜独一无偶的安拉(ﷻ)，不以物配主是首要义务。因此众使者所号召的第一项义务是说：“你们只崇拜安拉，除安拉外，绝无主宰。”努哈使者说：“你们只崇拜安拉。”这些话都与“俩伊俩海·印兰拉乎”的意义完全吻合。

伊本·盖伊姆（ ）说："因此，众使者们以确信安拉(ﷻ)存在的态度和语气与自己的民众交谈。"其目的只是号召他们去崇拜独一的安拉，而不是仅承认他的存在。故他们对自己的民众说："难道对于安拉—天地的创造者—还有怀疑吗？"（14：10）的确，安拉(ﷻ)的存在、创造和大能绝对比任何东西更明显，甚至比太阳更明显。只有强词夺理的人才否认安拉(ﷻ)的存在，但他的内心、理智和天性都在证明他的虚伪和错误。安拉(ﷻ)说："安拉建立诸天而不用你们所看见的支柱。随后他升上了宝座，制服日月，使其各自运行到一个定期。他处理万事，解释迹象，以便你们确信与你们的主相会。"（13：2）

伊斯兰谢赫（ ）说："作证'除安拉外，绝无应受崇拜的；穆罕默德是安拉的使者。'是仆人接受的第一项命令，是伊斯兰之基础，是穆斯林的必知事项，也是伊斯兰民族的公决。通过这一言词，非信士成为信士，敌人变成朋友，凭此，他的生命、财产受到保护。假若谁出自内心的诚信：'除安拉外，绝无应受崇拜的'，他确已获得了完美的信仰。倘若只是有口无心地作证，那么，那只是表面上的服从而已。至于有能力而故意不诵读这一言词者，他是名副其实的非信士，这是先辈们和众学者的公决。"

作者（ ）说："这说明有些人，即便是所谓的学者也罢，但他还是不了解'俩伊俩海·印兰拉乎'的真正意义，或者知道其义，但不遵循这一言词。"

我说，像这样的人还为数不少！愿安拉(ﷻ)引导他们！

【如果他们认识安拉了】即他们以此而服从了你时。

【你再告诉他们，安拉对他们规定了每日的五次拜功】其中

说明礼拜是两大作证词之后最重要的义务。伊玛目·脑威说：这话证明，要求遵循主命应该是在加入伊斯兰之后，并说明非信士不是安拉(ﷻ)命令的对象。因此，由于他们在今世不遵循真理，故他们将受严厉的火刑。而正确的说法是，按教法而言非信士也是安拉(ﷻ)命令的对象之列，这是大部分学者的主张。

【你再告诉他们，安拉还对他们规定了取之于富人，用之于穷人的课捐】这些天课征自富人，用在穷人身上。在这里使者(ﷺ)只提到穷人是因为他们比其他应受天课者更为需要，其中也证明伊玛目是征收、安排天课的负责人，无论他亲自征收，还是他人代收都应自愿地交纳，谁若拒绝交纳时，就强行征收。

圣训也证明可以把天课施舍给八种应受天课中的任何一种人。如伊玛目·马立克和艾哈迈德的主张，不可把天课施舍给富人，及不值得联络的非信士。同时也说明小孩、疯子的钱财也应出天课，这是众学者的主张。

【但你要避免征收他们的贵重财物】这说明禁止征收天课者将纳税人的贵重财物作为天课来征收，同时，禁止纳税人交纳劣等财物，而应交纳适中的财物。如果本人愿意交纳最好的财物时，则可以接收。

【你应当防备受压迫者的祈祷】即应当把容忍、大度作为防御压迫者的盾牌。的确，具备这两大属性的人，定会免遭两世的不幸。也说明应谨防各种不义行为。

须知！圣训中未提到斋戒和朝觐，这对许多学者造成了困难。

伊斯兰谢赫（　　　）说，部分学者回答说："可能圣训原文被省略了。"这是不正确的说法，这种说法是在指责传述人，的确，那

种状况有可能在个人传述中发生。犹如在阿布杜拉·盖斯的访问团的圣训中，部分人提到了斋戒，而另一部分人没提到斋戒。至于两段分开的圣训中不会出现那样的情况，但对此方面的回答有两种：

1．根据主命下降的次序而定，即安拉(ﷻ)启示下降的初期，先规定了两个作证，其次是礼拜。因此，他没有提到朝觐，而在后面的圣训中提到了。

2．因地制宜地提述各项主命，有时他只提述人们为此而争执的部分主命，如：礼拜、天课；有时，针对不负担交纳天课义务的人，只提述礼拜和斋戒；而有时却提述礼拜、天课、斋戒。有可能那是在规定朝觐以前的事，或许那个地方的人无能力朝觐吧！安拉至知。

至于礼拜、天课的地位则高于其他主命。安拉(ﷻ)在古兰中向拒绝礼拜、天课者宣战。这两大功修是最明显、最突出的功修。与斋戒不同，它是一种隐藏的功修，如洗大小净等，这些工作都取决于仆人的忠诚。因为一个人可以不举意封斋而悄悄的偷吃，同样他还可以隐藏自己无大小净。

使者（ﷺ）把斋戒与人们为此而争执、与人们作战，而且服从者借此能成为信士的一些外在功修相提并论，故在《忏悔章》中只提到了礼拜和天课的外在工作，未提述斋戒，即便斋戒被定为必然的也罢。人们的公决认为，《忏悔章》在斋戒成为定制后才下降的。同样，使者（ﷺ）把穆阿兹派到也门宣教的圣训中，没有提到斋戒，因为它是一项内在的功修；也未提到朝觐，因为它成为定制是特殊的，即一生中只需一次即可。

作者（　　　）说，据赛海里·本·赛阿德传述，安拉的使者在海白尔的那天说："我决定明天把旗帜交给他喜爱安拉和使者，安拉和使者也喜爱他，安拉(ﷻ)通过他来解放'海白尔'的人。那一夜，人们就开始议论到底谁能得到这面旗呢？第二天早晨，他们去找安拉的使者（ﷺ），每个人都渴望能得到这面旗。这时，使者（ﷺ）问道：'阿里·本·艾布·塔里布在哪里？'人们告诉他说：'他因眼疾没有来。'然后，人们就把阿里找来，使者（ﷺ）在他的眼睛上吐了唾液，并为他作了祈祷，之后他的眼睛一点也不痛了，与原来一样，接着使者（ﷺ）把这面旗交给了他，并对他说：'你不要急于求成，你首先号召他们加入伊斯兰，并告诉他们对安拉(ﷻ)应尽的义务。以安拉(ﷻ)发誓！安拉(ﷻ)凭借你引导一个人，对你来说比一群红毛驼更好！'"（布哈里辑录）

注：赛海里·本·赛阿德，他是伊本·马立克·本·哈里德辅士，是位著名的圣门弟子，归真于伊历88年，他已年过百岁。

【我决定把旗帜交给……】哈菲兹说："在布莱德的传述中'我把这面旗帜交给安拉和使者喜爱的人……'部分语言学家指出这两个词义相近。"

阿迪耶据艾布·胡莱勒传述并增加了一句，在旗上面写着："除安拉外，绝无应受崇拜的；穆罕默德是安拉的使者。"

【他喜爱安拉和使者，安拉和使者也喜爱他】这充分说明阿里的优越。

伊斯兰谢赫（　　　）说："这种称谓也不是专属于阿里和其他学者的，因为安拉(ﷻ)喜爱所有敬畏安拉(ﷻ)的信士。"

但这段圣训是反驳那些憎恨阿里的人们的最有力的铁证。同

时，也反驳了把阿里断为‘卡非尔’、坏蛋的赫瓦利吉派。

但这个反驳不能使拉非多派自圆其说，他们曲解了证明圣门弟子们优越的明文，妄言那是在圣门弟子们叛教之前，赫瓦利吉派也曾这样妄言，但这是虚伪的说法。因为安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）怎么会表扬将会变成‘卡非尔’的人呢？

圣训肯定了安拉(ﷻ)的喜爱这一属性。这是对贾赫米耶派的回应。

【安拉通过他来解放海白尔】这也是荣获胜利的佳音，是使者（ﷺ）的奇迹之一。

【当夜圣门弟子开始议论】这说明圣门弟子重视战争，力图善事之精神。同时也说明了他们信仰坚强、知识渊博。

【第二天早晨，他们去找使者，都希望能得到那面旗】穆斯林据艾布·胡莱勒传述，欧麦尔说：“就从那一刻开始，我就喜欢当领导。”

伊斯兰谢赫（　　）说：“此中说明使者（ﷺ）为阿里作证了完美的、表里如一的崇高信仰。肯定了他喜爱安拉(ﷻ)和使者(ﷺ)，也说明信士更应该喜爱阿里。当使者（ﷺ）为特定的人作证，或作祈祷时，许多人渴望也能得到这种殊荣。使者（ﷺ）也曾经为其他人作过同样的祈祷，如为萨比特·本·盖斯、阿布杜拉·本·赛俩姆见证乐园一般。

【阿里·本·艾布·塔里布呢】这表明，领导要体恤百姓，关心下属。

【使者把这面旗交给了他】作者（　　）说，这说明了信仰前定的重要性，因为未奔波者恰巧获得了旗，而奔波者却未得到，

这其中说明寻求合法因素与托靠并不冲突。

【你不要急于求成】说明作战的方法；且勿草率行动、大张旗鼓。

【你号召他们加入伊斯兰】即作证：除安拉外，绝无应受崇拜的；穆罕默德是安拉的使者。虔诚敬意地把功修专归于安拉(ﷻ)，并服从安拉和他的使者是两个作证词的要求。

这段圣训与标题的结合点在于此。如安拉(ﷻ)说：“你说：‘信奉天经的人啊！你们来吧！让我们共同遵守双方认为公平的信条：我们大家只崇拜安拉，不以任何物配他，除安拉外，不以同类为主宰。’如果他们背弃这个信条，那么，你们说：‘请你们作证我们是归顺的人。”（3：64）

伊斯兰谢赫（ ）说：“伊斯兰就是绝对的服从安拉(ﷻ)，敬拜安拉(ﷻ)。”

谢赫还说：“安拉(ﷻ)所喜欢的，并为此差圣降经的伊斯兰，就是完全地服从独一的安拉(ﷻ)，这种服从是发自内心的。谁在崇拜他的同时，又崇拜其他神灵，那么，他不是穆斯林，不崇拜安拉(ﷻ)者不是穆斯林。内心和身体的力行从根本上就属于功修类，至于信仰的根本是内心的承认和认识，它包含着内心的所有工作。”

由此可见伊斯兰的基本就是拜主独一，消除功修中的以物配主，这也是所有列圣们的口号，即通过顺从他的旨意，服从他的命令。如安拉(ﷻ)叙述第一位使者努哈时所说的那样：“你们崇拜安拉，敬畏他，并服从我。”（71：3）其中也说明在开战前必须进行宣教，如果他们听到了宣传，而不归顺时，便可以与他们作战；因为使者（ﷺ）曾攻击了白尼·穆索特莱格。如果敌方以前没有

接受过伊斯兰宣传，应该先号召他们加入伊斯兰。

【你告诉他们对安拉应尽的义务】即加入伊斯兰。如果他们同意加入伊斯兰时，你再告诉他们一些必定的义务，像拜功、天课等。如艾布·胡莱勒的传述："如果他们那样做了，他们的生命、财产就受到了保护，除非违犯伊斯兰法律……。"

当艾布·伯克尔决定了与拒交天课者交战时，欧麦尔问："你怎样与他们作战呢？使者（ﷺ）曾经说过：'我奉命与人们作战，直至他们念除安拉外，绝无应受崇拜的。如果他们念了时，他们的生命和财产就会得到保护，除非违犯伊斯兰法律。'艾布·伯克尔就说：'以安拉(ﷻ)发誓，对那些把拜功和天课分开对待的人，我要讨伐他们，因为天课是钱财的义务。假如他们拒绝向我交纳原来交给安拉的使者的一只母山羊，我就以他们拒绝为理由，进行讨伐。"

其中也说明伊玛目应该派遣一些宣教人员去各地宣传伊斯兰，如使者(ﷺ)和他的正统哈里发所做的那样。据欧麦尔·本·罕塔布传述，他曾经在演讲中说："人们啊！注意！我派遣宣传员的目的不是为了讨伐你们，或掠夺你们的财产，而是为了给你们教授伊斯兰知识和圣行。"(艾哈迈德辑录)

【指安拉发誓！安拉凭借你引导一个人，对你来说比一群红毛骆驼更好】因为它是阿拉伯人最昂贵的财物。

伊玛目·脑威（　　）说："把后世的事情比作今世的事情，只是为了使其形象化，以便更接近人们的思维。后世里的尘埃强于今世的一切。"

其中也说明宣教者的优越，以及在陈诉和裁决中允许发誓，即便别人没有要求他发誓也罢。

第五章

论“讨嘿德”与作证词的注释

作者（　　　）说，论“讨嘿德”（认主独一）与作证“除安拉外，绝无真正应受崇拜者”的注释。

注：作者（　　　）想借这个题目以及后面的古兰、圣训更进一步阐明“讨嘿德”（认主独一）的地位。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说：“他们所称为神明者，自身求近主之媒介。比他们更近于主者也求近主之媒介，他们希望主的恩惠，畏惧主的刑罚。你的主的刑罚确是应该防备的。”（17：57）

注：它的前一节经文能清楚地说明这节经文的含义。安拉(ﷻ)说：“你说：‘你们舍安拉而称为神明者，你们祈祷他们吧！他们不能替你们消灾，也不能替你们嫁祸。”（17：56）

伊本·凯西尔（　　　）说：“安拉(ﷻ)呼唤使者说：‘穆罕默德啊！你告诉那些舍安拉而崇拜佛像、神明者，他们根本不能替你们消灾，也不能嫁祸于他人，只有独一无偶、造化和命令都归于他的安拉才有那种大能！’”

奥夫据伊本·阿巴斯传述说：“多神教徒们说：‘我们崇拜天使、尔萨、欧宰尔。”

有关这节经文方面，布哈里据伊本·麦斯欧德传来说：“一伙精灵，有人在崇拜他们，后来他们归信了。”在另外传述中，“一些人原-来崇拜着精灵，后来这伙精灵归信了伊斯兰，但崇拜者却坚持着他们的信仰。”伊本·麦斯欧德的两个传述证明“近主之阶”，就是真诚地归信伊斯兰。

【他们希望主的恩惠，畏惧主的刑罚】这节经文说明功修的完美。完美的功修需要在畏惧与希望之间结合，所以，在一切功修性和求救性的祈祷中免不了惧怕、或希望、或是两者并举。

伊斯兰谢赫（　　　）在叙述了经注家们有关经文方面言论后说道：这些说法都是正确的，因为经文包括了所有除安拉外所崇拜者，无论他们是天使、精灵和人类。前辈们在他们的解释中提到经文中所指的类型是以打比方的形式，而不是专指一种而取消另一种。

这段经文概括了，凡是把安拉(ﷻ)以外的当作被祈祷者，而那个被祈祷者也在求近主之阶，渴望主的恩典，惧怕主的刑罚。同样经文说明把善人、使者、天使和精灵称为神明者也包括在内。安拉(ﷻ)确已禁止了向他们祈祷，并说明了他们不能为祈祷者消灾，也不能嫁祸。安拉(ﷻ)还说"也不能改变","改变"一词在这里泛指，是概括了各种改变。

那么，凡祈祷死人，或不在场的，无论被祈祷者是先知、贤人或天使，这就等于祈祷一个不能替他消灾，也不能嫁祸的人。

以上经文反驳了认为：祈祷使者、贤人、天使不算以物配主，而以物配主只是崇拜佛像的人。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："当时，伊布拉欣对他的父亲和宗族说：'我与你们所崇拜的确是毫无关系的，唯创造我的主则不然，他必定要引导我。'他将这句话留赠他的后裔，以便他们悔悟。"（43：26-28）

注：伊本·凯西尔（　　　）说，安拉(ﷻ)在称述他的仆人、他的使者和挚友—正道之领袖、万圣之父伊布拉欣使者时说："我与

你们所崇拜的确是毫无关系的，唯创造我的主则不然，他必定要引导我。”（43：26-27）“他将这句话留赠他的后裔。”（43：28）这句话就是“俩伊俩海·引兰拉乎”。它所包含的也就是崇拜独一无偶的安拉而丢弃除他以外的所有偶像。伊布拉欣就把这句话留赠他的后裔，以便他们中蒙安拉(ﷻ)指引者效法之。

阿克勒麦、穆贾希德、多哈凯、葛塔德、苏迪以及其他学者在解释“他把这句话留赠他的后裔。”这节经文中说：“这句话指的就是‘俩伊俩海·引兰拉乎’。他的后裔中一直有诵读和遵循这一言词之人。”伊本·哲利勒、伊本·孟泽尔据葛塔德传述说：“这句话指的就是虔诚敬意、拜主独一。”故此他的后裔中一直就有虔诚崇拜安拉(ﷻ)独一的人。

综上所述，更进一步说明，“俩伊俩海·引兰拉乎”的真正内含，就是把所有功修虔诚敬意地归属于安拉(ﷻ)，并与除他之外的任何物划清界限。

真诚的作证“除安拉外，绝无真正应受崇拜者”就是与除安拉(ﷻ)之外者脱离干系，而只喜爱安拉(ﷻ)的唯一表现。

作者（　　）说，安拉(ﷻ)说：“他们舍安拉而把他们的博士、僧侣和麦尔彦之子麦西哈当作主宰，他们所奉的命令只是崇拜独一的主宰，除他外，绝无应受崇拜的。赞颂安拉超乎他们所用来配他的！”（9：31）

使者（ﷺ）曾经为阿迪耶·本·哈提姆解释了这节经文的意义，那时，阿迪耶刚进教，使者（ﷺ）就给他诵读了这节经文。当时，他便问：“安拉的使者啊！他们没有崇拜博士们啊！”使者（ﷺ）说：“是啊！难道博士们没有把合法定为非法，非法定为合法，而人

们却听从了他们的话吗？那么，这就是崇拜他们。”（艾哈迈德辑录）

苏迪说：“博士和僧侣要求人们忠于他，并将安拉(ﷻ)的经典抛于脑后，置之不理。因此安拉(ﷻ)说：‘他们所奉的命令只崇拜独一的主宰，除他以外，绝无应受崇拜的。赞颂安拉超乎他们所用来配他的！’”（9：31）的确，安拉(ﷻ)使之为合法的就是合法的，使之为非法的就是非法的，他所制定的才是教门。

通过以上经文，我们可以明白，服从安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）以外的人，把安拉(ﷻ)禁止的视为合法，把安拉(ﷻ)允许的视为非法，就是违背古兰和圣训的。在未经安拉(ﷻ)许可之事中宁愿违抗安拉(ﷻ)而去服从他人，这种人确已把此人当成了自己的主宰和受拜者，使之成为了安拉(ﷻ)的匹敌。这与虔诚的言词：“俩伊俩海·印兰拉乎”（除安拉外，绝无真正应受崇拜者）所号召的正信是格格不入的。因为应受崇拜者才是真正的主宰。安拉(ﷻ)确已把顺从他们视为崇拜他们，并称之为主宰。如安拉(ﷻ)说：“安拉绝不命令你们把天使和使者当作主宰。”即在应受崇拜方面当作安拉(ﷻ)的同伴。安拉(ﷻ)又说：“难道你们在成为信士之后，他命令你们背信吗？”（3：80）故凡是被顺从者就是主宰；凡是在违背教法方面服从他人，就等于崇拜他。如安拉(ﷻ)说：“如果你们服从他们（偶像），那么，你们就是以物配主者。”（6：121）这就是经文与标题吻合的道理。类似这段经文的还有，安拉(ﷻ)说：“难道他们有许多配主，曾为他们制定安拉所未许可的宗教吗？”（42：21）安拉至知！

伊斯兰谢赫（　　　）在“舍安拉外，他们把他们的博士、僧侣作为了主宰。”这节经文中说：这些人在把安拉(ﷻ)禁止的视为合法，许可的视为非法中，服从了他们的博士和僧侣，他们把博士、

僧侣当作了自己的主宰。

他们分为两种：第一种人，他们明知博士和僧侣已篡改了教义，但还是坚持跟随他们，把安拉(ﷻ)定为合法的视为非法，把安拉定为非法的视为合法，以便讨好他们的领袖，尽管他们明知他们的博士、僧侣、领袖违背了使者（ﷺ）的教门也罢。这正是他们叛教、为安拉(ﷻ)树立匹敌之行径，即使他们没有公开的崇拜他们。那么，谁背离教门，舍安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）的言语而遵循他人的言语者，他就像多神教徒一样。

第二种人，承认并归信定合法与非法是安拉(ﷻ)的独权，但他们还是违抗了安拉(ﷻ)而去服从那些博士、僧侣们的裁决。如一些明知是罪恶还要去违犯的穆斯林，他们的状况如触犯了大罪的人一样。在正确的圣训中使者（ﷺ）说："顺从只在善事中。"（布哈里、穆斯林辑录）

如果自定合法与非法者是演绎学家，其目的是随从使者，并力所能及地去敬畏安拉(ﷻ)，但在付出努力后，终究未得真理而陷入错误时，他不但不受到丝毫的谴责，而且还能得到一份报酬。谁明知自己的言行违背使者，且固执己见，他确已犯了"什勒克"（以物配主）之罪。

众学者一致公决，一旦真理明确，那么，不可违背真理而盲从他人，但可否跟随演绎家仍是有争议的问题。对于无能力执行真理的人，则按自己能力去执行真理，如像生活在基督教徒中的穆斯林，南扎舍国王等。他们对自己的无能力执行真理不受任何谴责。安拉(ﷻ)针对这些人下降了："信奉天经的人中，的确有人信仰安拉，信仰你们所受的启示，和他们所受的启示。"（3：199）安

拉(ﷻ)又说："当他们听见诵读降示使者的经典的时候，你看他们为自己所认识的真理而眼泪汪汪，他们说：'我们的主啊！我们已信道了，求你把我们同作证真理的人记录在一处。"（5：83）安拉(ﷻ)又说："穆萨的宗族中，有一伙人，本着真理引导他人，因真理而主持公道。"(7：159)

至于跟随演绎学家者，若不能详细的了解真理，随其所能地去判决问题而致使产生错误时，也不受责备；至于仅仅为私欲而盲从他人，并尽最大努力去支持他、帮助他，但他并不知道被盲从者是否正确时，像这种人是无知者（愚人），即便被随从者是对的也罢，他的工作不属于清廉的。倘若被跟随的对象是不正确的，那么，他已犯了罪。就像以自己的见解注释古兰经文的人一样，尽管解释的再好、再准确，他已犯了罪，一旦注解出错，那么，将入火狱。这些人就像曾经受到警告的拒交天课者和拜金主义者一样，贪财之心阻止他崇拜安拉(ﷻ)，顺从安拉(ﷻ)，故他就变成了金钱的奴隶，陷入小以物配主之中，因而会受到适当的刑罚，这些也是如此。圣训指出："稍微的沽名钓誉也是以物配主。"这在把罪恶统称为背信和以物配主的明文中是很多的。艾布·哲阿法勒·本·哲利勒在解释这段经文："你说：'难道你们真不相信在两日内创造大地的安拉，而要为他树立许多匹敌吗？他是养育众世界的主。"（41：9）时说：'你们为创造大地的安拉(ﷻ)树立人中的匹敌而服从他们去违抗安拉吗？"

作者（　　　）说："不错，这是大多数坟墓崇拜者的实况。安拉(ﷻ)说：'有些人，在安拉之外，另有崇拜，当作安拉的匹敌；他们敬爱那些匹敌，像敬爱安拉一样'（2：165）"

注：伊玛德·伊本·凯西尔（　　　）说："安拉(ﷻ)叙述了多神教徒在今世的状况以及他们在后世的归宿。因为他们为他树立匹敌、伙伴，而且像崇拜安拉(ﷻ)一样崇拜他们、喜爱他们。赞安拉超绝万物、他没有匹敌、同类和伙伴，他是独一无偶的主。"

据阿布杜拉·本·麦斯欧德传述，他说："我曾问：'安拉的使者啊！大罪是什么？'使者（ﷺ）说：'你为造化了你的养主树立匹敌就是大罪。"

安拉(ﷻ)说："信道的人们，对于喜爱安拉，尤为恳挚。"（2：165）由于他们喜爱安拉(ﷻ)的真诚，和尊崇安拉的完美而不敢以物配他，只拜他独一，并依赖他，把万事都托靠于他。接着安拉(ﷻ)警告那些不义的多神教徒们说："当不义的人，看见刑罚的时候，他们知道一切权力都是安拉的，安拉的刑罚是最严厉的……。"（2：165）即他们若亲眼目睹了刑罚时，就会恍然大悟，裁判权只归于独一无偶的安拉(ﷻ)，万事都在他掌控之中。"安拉的刑罚是严厉的。"（2：165）如安拉(ﷻ)说："在那日，任何人，不能用他的刑罚惩治别人，任何人，也不能用他的束缚束缚别人。"（89：25-26）

假若他们目睹了因以物配主和背信弃义而将面临的那种恐惧、悲惨、严酷的刑罚时，立即会停止自己的迷误行为。然后，安拉(ﷻ)告诉他们，将来他们会指责自己的偶像，而偶像也会对他们表示无干。安拉(ﷻ)说："当时，被随从的人，看见刑罚，而与随从的人绝交，他们彼此间的关系，都断绝了。"（2：166）他们在今世所崇拜的天使也已向他们表示无干、绝交。天使将说："主啊！我们向你声明：'我们与他们无干，他们没有崇拜我们。"（28：63）还说："我们赞你超绝万物！你是我们的主，他们不是我们的奴仆，他

们确是崇拜精灵的，他们大半信仰精灵。”（34：41）而精灵也向他们表示无干，并否认他们的功修。如安拉(ﷻ)说："他们舍安拉而祈祷那些到复活日也不会应答他们，而且忽视他们祈祷的偶像，有谁比他们更迷误呢？当众人被集合的时候，那些被崇拜的，要变成那些崇拜者的仇敌，并且否认自己曾受过他们的崇拜。”（46：5--6）

伊本·哲利勒据穆贾希德传述，安拉(ﷻ)说："他们喜爱那些匹敌如喜爱安拉一样。”即以那些匹敌的数量多来衡量和反对真理。而信士们喜爱安拉(ﷻ)胜过以物配主的人喜爱他们的偶像。

作者（　　）说，安拉(ﷻ)在《黄牛章》中下降的节文："随从的人，将说：'但愿我们得返尘世，那么，我们将与他们绝交，犹如他们与我们绝交一样。'安拉将这样以他们的行为昭示他们，使他们感到悔恨，他们绝不能逃出火狱。”（2：167）能进一步阐明"讨嘿德"（认主独一）信仰以及作证"除安拉外，绝无真正应受崇拜者"这一言词的重要性。

安拉(ﷻ)叙述了他们喜爱那些匹敌的程度，那种喜爱就像喜爱安拉(ﷻ)一样，这证明他们喜爱安拉(ﷻ)的程度与喜爱匹敌的程度相同，但这种爱未能使他们加入伊斯兰。试想一下，喜爱匹敌超越于喜爱安拉(ﷻ)，或只喜爱匹敌而不喜爱安拉(ﷻ)的人会是什么状况呢？

经文说明了把喜爱安拉(ﷻ)与喜爱匹敌相提并论者，他确已舍弃安拉(ﷻ)而把匹敌当作了主宰，这的确是不可饶恕的以物配主（什勒克）。安拉(ﷻ)针对这些人说："他们绝不能逃出火狱。”又说："当不义的人看见刑罚的时候"，这里的不义指的就是以物配主。安

拉(ﷻ)说："确信安拉，而未以不义混淆其信仰的人，不畏惧刑罚。"（6：82）那么，谁真诚的喜爱安拉(ﷻ)，并为他而喜，为他而怒，那么，他就是虔诚的信士；谁将喜爱安拉(ﷻ)与他人同时并举，那么，他就是一个名副其实的多神教徒。安拉(ﷻ)说："众人啊！你们的主，创造了你们，和你们以前的人，你们当崇拜他，以便你们敬畏。他以大地为你们的席，以天空为你们的幕，并且从云中降下雨水，而借雨水生出许多果实，作你们的给养，所以你们不要明知故犯地给安拉树立匹敌。"（2：21-22）

伊斯兰谢赫（　　）说："谁舍弃安拉(ﷻ)而去渴望他人解决困难、需求的人，他首先必须要喜爱他所渴望的人，因为喜爱是其中的根本。"也因为"俩伊俩海·印兰拉乎"这一虔诚的言词否定了各种功修中的以物配主（什勒克）行为，而肯定了只有安拉(ﷻ)是独一的，应受崇拜的主。我们在前面已说明了只有安拉(ﷻ)是应受崇拜的，那么，"俩伊俩海·印兰拉乎"这一言词，否定了除安拉外所崇拜的，肯定只有安拉(ﷻ)才是真正应受崇拜的。为了使自己的行为完全符合于这一虔诚言词的内涵，必须要了解其义，并表里如一地去遵循之。安拉至知！

谢赫伊本·盖伊姆（　　）说，将自己的爱专一化，就是愿意为他的喜爱者付出一切，甚至生命，在他的心中不能容下喜爱其他的任何东西，他的喜、怒、哀、乐只为安拉(ﷻ)。这种爱是仆人的欢乐，是内心的力量和精神支柱。的确，喜爱安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）胜过一切，才是内心产生活力的最大因素。使者（ﷺ）说："谁具备了三种品德，他确已尝到了信仰的美味：喜爱安拉(ﷻ)及使者（ﷺ）胜于一切；为安拉(ﷻ)而爱人；憎恨再次昧主的行为，

犹如不愿被投入火狱一般。”(《布哈里圣训实录》)

喜爱使者就是喜爱安拉，若为安拉而去喜爱某人，也属喜爱安拉(ﷻ)，反之，就有损于喜爱安拉(ﷻ)。这种爱的表现就是憎恨被喜爱者所恼怒的，犹如憎恨被投入火狱一样。毫无疑问，这就是最有价值的爱，的确，这种真诚无私的爱是一般人无法做到的，只有爱憎分明，喜悦信仰安拉(ﷻ)胜过自身利益的信士才能做到。假若有人让他在背信和投入火狱之间做一个选择的话，他宁愿选择火狱而不去背信弃义。

这种爱是无与伦比的，超乎于狂热的恋人的爱情和友谊。具有这种爱，才会产生表里如一的顺从和屈服，并不惜一切代价的为所喜爱者付出自己的生命和财产。因此，在这种特殊的爱中把安拉(ﷻ)与他人相提并论者，确是得不到安拉(ﷻ)的赦宥。安拉(ﷻ)说:“有些人，舍安拉外，另有崇拜，当作安拉的匹敌；他们喜爱那些匹敌，像喜爱安拉一样，信道的人们，对于喜爱安拉尤为恳挚。”（2：165）这段经文的真正意义是，信士们对于喜爱安拉(ﷻ)比多神教徒喜爱他们的神灵更深、更真挚

作者（　　）说，使者（ﷺ）说:“谁念了‘除安拉外，绝无真正应受崇拜者’；并否认了安拉(ﷻ)之外的所有神灵，那么，他的生命和财产就受到了保护。清算他由安拉(ﷻ)负责。”（穆斯林辑录）

注：据艾布·马立克·埃希吉尔传述，他说:“我听见伊玛目·马立克对人们说:‘谁拜主独一，并否认除安拉(ﷻ)外所受崇拜的，他的生命和财产就受到了保护。清算他由安拉(ﷻ)负责。”（艾哈迈德辑录）

【谁念了‘除安拉外，绝无真正应受崇拜者。’并否认了安拉之

外的所有神灵】须知！使者（ﷺ）在以上圣训中提到了生命和财产受到保护的两大要素：

1．坚信不移地去口诵“俩伊俩海·印兰拉乎”（除安拉外，绝无真正应受崇拜者）。

2．否认安拉(ﷻ)以外的所有假神。仅仅地诵读是不够的，必须身体力行。

我说，其中也包括这节经文：“谁否认恶魔而信安拉，他确已把握住了坚实的、绝不断折的把柄。”（2：256）的意义。

作者（　　）说，这是说明“俩伊俩海·印兰拉乎”（除安拉外，绝无真正应受崇拜者），这一言词内涵的最大依据。因为使者（ﷺ）并没有把生命和财产得到保障的因素定为仅仅地承认、或是不知其义地口诵这一言词，必须在崇拜独一无偶的安拉(ﷻ)的同时，坚决否认除安拉(ﷻ)之外的所有神灵。一旦他有所怀疑或犹豫不决，那么，他的生命和财产就不受保护。这问题多么明显啊！

据艾布·胡莱勒传述，安拉的使者（ﷺ）说：“我奉命与人们作战，直至他们作证‘除安拉外，绝无真正应受崇拜者。’并归信我的使命，如果他们那样做了，他们的生命、财产受到我的保护，除非触犯伊斯兰法律。对他们的清算由安拉(ﷻ)负责。”（穆斯林、艾哈迈德辑录）

据伊本·欧麦尔的传述，他说，安拉的使者（ﷺ）说：“我奉命与人们作斗争，直到他们见证：‘除安拉外，绝无真正应受崇拜者；并见证穆罕默德是安拉的使者；履行拜功，完纳天课。如果人们都如此做了，则他们的生命和财产将会受到保障，除非是触犯了伊斯兰法律。至于惩罚他们与否，那是安拉(ﷻ)的权力。”（《布哈里

圣训实录》、《穆斯林圣训实录》)

以上两段圣训正是《战利品章》和《忏悔章》中两节经文的注释。众学者公决：谁不知其义地念了“俩伊俩海·印兰拉乎”，也没有遵循其内容，就必须与他斗争到底，直到他履行这一言词的一切要求为止。

有人曾请教伊斯兰谢赫(　　　)，他说：“凡是拒绝执行伊斯兰表面功修者，都必须与其作斗争，尽管他诵读了两大作证词并履行伊斯兰的部分功修也罢，直到他们完全执行伊斯兰法律为止。如艾布·伯克尔曾与拒交天课者作斗争一样。”这就是伊斯兰众学者的公决。

他还说：“拒绝执行部分主命拜、斋戒、朝觐，或不把杀人放火、酗酒抽签当作伊斯兰的禁律，或不履行教门义务，或明目张胆地去违反教门的规定，并置之不理者，不管他是谁我们都与他斗争到底。”的确，他们不仅仅是超越法度，而是叛教者，尽管他们承认这些事项也罢。这是众学者之间毫无争执的原则性问题。

【清算他们由安拉负责】即清算他们由安拉(ﷻ)负责，如果他真心实意，表里如一地念了这一言词时，安拉(ﷻ)将以恩泽的乐园回报他；倘若他虚情假意，口是心非地念了这一言词时，安拉(ﷻ)将严惩他。至于在今世按其表面而断，只要他履行了“讨嘿德”(认主独一)，并没有违犯这一原则，也执行了伊斯兰的各项规定时，才能停止与他的斗争。

我说，以上圣训说明，人们往往在口诵“除安拉外，绝无真正应受崇拜者”的同时，没有否认除安拉(ﷻ)外所崇拜的，因而生命和财产得不到保护，如古兰和圣训中所叙述。但如果人们真正掌

握和落实了这一言词时，他就会了解这一言词所号召的基本方针—虔诚拜主、消灭一切大小以物配主之行为。这等人才是真正认主独一的信士。

第六章

论佩环戴线等均属以物配主

作者（　　　）说，论为消灾避祸而佩环戴线等均属以物配主行为。

注：【为消灾避祸而佩环戴线】消灾：指在灾难降临后解除灾难。避祸：指在灾难降临前阻止它的降临。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："你说：'你们告诉我吧，你们舍安拉而祈祷的那些偶像，如果安拉欲加害于我，它们能解除他的伤害吗？如果安拉欲施恩于我，它们能扣留他的恩惠吗？'你说：'安拉是使我满足的，信任者只信任安拉。"（39：38）

注：伊本·凯西尔（　　　）说："人类对于任何事物，都是无能的。"

【安拉是使我满足的】即安拉(ﷻ)会使依赖他的人满足。

【信任者只信任安拉】如呼德先知所说的那样，当时，他的信众对他说："我们只想说，我们的一部分神灵使你发狂。他说：'我求安拉作证，你们也应当作证，我对于你们所用以配主的（偶像）确是无干的。你们群起而谋害我吧！而且不要宽恕我。我的确信托安拉—我的主和你们的主，没有一种动物不归他管辖。我的主确是在正路上的。"（11：54-56）

穆嘎提鲁在解释这段经文时说："当使者（ﷺ）询问他们时，他们就沉默了。的确，他们并不指望这些佛像为他们排忧解难，而是把它们作为接近安拉(ﷻ)的媒介而已。的确，他们清楚地知道，只有独一的安拉(ﷻ)才能够做这一切。"安拉(ﷻ)说："然后，当你们

遭难的时候，那么，你们只向他祈祷。然后，当他解除你们的患难的时候，你们中有一部分人，立刻以物配他们的主。”（16：53-54）

我说，这节经文和类似的经文坚决杜绝为招福避祸，依赖除安拉(ﷻ)以外的事物，的确，这是以物配主之行径。同时也严厉指责了多神教徒们舍安拉(ﷻ)而祈祷、渴望、依赖他物的恶劣行径。由此可知，“讨嘿德”（认主独一）永远是与“什勒克”（以物配主）相对立的、相冲突的。的确，祈祷、渴望、依赖、甚至所有功修都归属于安拉(ﷻ)就是“讨嘿德”的核心，也是它最基本的宗旨。如古兰、圣训所证明的，前辈学者们所公决的那样。

作者（　　　）说，据阿姆拉奈·本·胡索尼传述，他说：“使者（ﷺ）看见一个手戴铜环的人，便问：‘这是什么？’他说：‘因为风湿病……。’使者（ﷺ）说：‘你立刻扔掉它，这只会使病情恶化，如果你戴着它死了的话，你就永远不会成功。”（艾哈迈德辑录）

注：伊玛目·艾哈迈德说，据阿姆拉奈·本·胡索尼传述，他说：“使者(ﷺ)看到一个人在前臂上戴着一个铜环，便对他说：‘你真该死！这是什么？’他说：‘因为风湿病。’使者（ﷺ）说：‘注意！你立刻扔掉它，这只会使病情恶化，假若你戴着它而死去，就永远不会成功。”（伊本·罕巴尼也辑录了类似的圣训）但只增加了一句“如果你戴着它死去时，安拉(ﷻ)就把你托付于它。”

阿姆拉奈·本·胡索尼，他是伊本·欧拜德·本·海莱菲，胡扎尔部落人，是位圣门弟子，在海拜尔那年归信伊斯兰，52年归真于巴士拉。

伊玛目·艾哈迈德的原文是，“他（使者）看见了一个人……。”伊玛目·哈克姆的原文是，“我戴着一个铜环，进去见使者（ﷺ），

使者（ﷺ）便问这是什么？……”

在伊玛目·艾哈迈德的传述中未提名的那个传述人就是圣训传述人阿姆拉奈。

【这是什么】这儿的疑问，有可能是询问戴铜环的原因，也有可能是表示指责，后者更明显。

【因为风湿病】艾布·赛阿达提说："瓦嘿奈"指连接肩膀直到手腕的血管，他们妄言戴着它可以缓解病痛。也有人说："它是风湿病。"之所以禁止戴它，是因为本人认为它可以缓解病痛，这说明一切功修取决于动机。

【你立刻扔掉它，这只会使病情恶化】使者（ﷺ）清楚地讲述了扔掉它的原因，它只给他加重病情，有害而无益。同样，所有被禁止的事物多半都是无益的，即使是有一点益处，而其伤害比益处更大。

【如果你戴着它而死去，就永远不会成功】因为它是以物配主之行为。这儿的成功，指的是获得永恒的幸福—进入乐园。

作者（　　）说："这能证明圣门弟子所说的'小以物配主就是大罪'的正确性，决不能以不知其断法为脱罪的借口，同时也谴责做类似行为的人。"

伊玛目·艾哈迈德，他是艾哈迈德·本·穆罕默德·本·罕伯里·本·海俩里·本·艾赛德，伊历164年3月出生于巴格达，归真于伊历241年3月的一个星期五。

作者（　　）说："据欧格伯·本·阿米尔传述，使者（ﷺ）说：'谁戴了护身符，他就得不到安拉(ﷻ)的保护，谁为预防毒眼病而配戴了贝壳，安拉(ﷻ)就不再保护他。"在其他传述中，"谁佩戴护

身符，他确已以物配主了。”

注：第一段圣训是伊玛目·艾哈迈德、艾布·叶阿俩、哈克姆等人辑录的。如作者（　　）所说的那样。

【在其他传述中】就是在伊玛目·艾哈迈德所传述的其他圣训的原文是：“一群人来见使者（ﷺ），然后，使者（ﷺ）同他们中的九个人结了约，而拒绝与其中的一个人结约。这时，他们就问：‘安拉的使者啊！为何你拒绝同这一人结约？’使者（ﷺ）答道：‘因为他戴着护身符。’这时此人马上就扯断了护身符，使者（ﷺ）便同他结约了。接着使者（ﷺ）说：‘谁佩戴了护身符，他确已以物配主了。”（哈克姆传述了类似的圣训）

欧格伯·本·阿米尔，他是一位著名的圣门弟子，也是一位优秀的教法学家，在穆阿威耶时期曾任总督3年，归真时，年仅60岁。

【谁佩戴了护身符】指诚信此物能招福避祸而佩戴它。

孟泽尔说：“在愚昧时期他们常佩戴珠子，认为它能保护他们免遭灾难，这纯粹是愚蠢、迷误。的确，除安拉(ﷻ)以外的任何人或物都不能为人招福，也不能嫁祸于他人。”

艾布·赛阿达提说，“太麻依姆”是在蒙昧时期阿拉伯人给小孩佩戴的珠子，他们妄言它能预防毒眼病。当伊斯兰来临后，就革除了它。

【安拉就不再护佑他】艾布·赛阿达提说：“这是在诅咒他。”

在另外的传述中，“谁佩戴了护身符，他已以物配主了。”艾布·赛阿达提说：“使者（ﷺ）把它视为以物配主之类，因为他们认为此物能阻止安拉(ﷻ)的定然，并从安拉(ﷻ)以外的事物上寻求避

祸。”

作者(　　　)说，伊本·艾布·哈提姆据胡宰法传述：“安拉的使者（ﷺ）看见一个人因预防热病而佩戴着一根线，他就扯断了它，接着就念了这节经文：‘他们虽然大半信仰安拉，但他们都是以物配主的。’（12：106）”

注：伊本·艾布·哈提姆说，据欧勒沃传述，他说“胡宰法去看望一个病人时，发现他的前臂上绑着一条带子，他就扯断了它，或是去掉了它。然后，他就念了‘他们虽然大半信仰安拉，但他们都是以物配主的。’（12：106）”

伊本·艾布·哈提姆，他是伊玛目·艾布·穆罕默德·阿布杜莱哈曼·本·艾布·哈提姆·穆罕默德·本·伊德利斯·拉兹；曾编著了《圣训传述人鉴定学》、《经注学》等。归真于伊历327年。

胡宰法，他是伊本·叶玛尼，原名是胡赛利，著名的圣门弟子之一，他被人们称为“知道使者（ﷺ）秘密的人”。归真于阿里执政时期的伊历36年。

【使者看见一个人为了预防热病而佩戴着一根线】这是愚昧时期人们的习惯，他们为预防热病而佩戴护身符和一些线绳等。

据胡宰法传述：“他去看望一个病人，当他接触了病人的胳膊时，便发现他佩戴着一根线，于是他就问‘这是什么？’他说：‘这是用来治病的。’然后，胡宰法扯断了它，并告诉他说：‘假若你戴着它死了的时候，我不给你站殡礼。”

其中说明，严厉的警告以上行为，尽管他认为那只是一个因素而已。的确，所有的因素只在安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）允许的事物

当中，但决不能去依赖它。至于护身符、线绳、珠子、符箓等，都属于愚人们所依赖之物，是以物配主（什勒克）行为，所以我们应该用言语、行动来根除它、制止它，尽管主人不愿意也罢。

胡宰法念了这节经文："他们虽然大半信仰安拉，但他们都是以物配主的。"（12：106）已说明这是以物配主的行为。在小以物配主中可以用针对大以物配主的经文来求证，因为经文有概括性。

这些传述证明圣门弟子们非常了解"讨嘿德"（认主独一）及其反面。

第七章

论符咒和护身符

作者（　　　）说，论符咒和护身符。

作者（　　　）说："据艾布·白什尔·安萨勒说，在一次外出旅行中他同先知（ﷺ）在一起。人们都夜宿了，先知（ﷺ）派人告诉大家：'把骆驼脖子上的绳子项圈都取下来。'或者先知（ﷺ）是说：'骆驼脖子上有项圈的都割断。'"（《布哈里圣训实录》、《穆斯林圣训实录》）

注：艾布·白什尔·安萨勒，他叫盖斯·本·欧拜德，是位圣门弟子，曾参加过壕沟战役，大约是在伊历60年末归真，有人说，他年过百岁。

【把骆驼脖子上的绳子项圈都取下来】蒙昧时期的人们，当弓线旧了时，他们就另捻新的，而把旧线佩戴在牲畜的脖子上，认为这样做能使牲畜免遭毒眼病。

艾布·欧拜德说，他们原来给骆驼佩戴弓线，为了预防毒眼病，所以安拉的使者（ﷺ）命令他们去掉它，并告诉他们，这对于他们毫无裨益。

作者（　　　）说："据伊本·麦斯欧德传述，他说，我听见安拉的使者（ﷺ）说：'符咒、护身符、妖术均属什勒克（以物配主）行为。'"（艾哈迈德、艾布·达吾德辑录）

注：艾布·达吾德的圣训原文有一段故事，据阿布杜拉的妻子宰奈白传述："阿布杜拉发现我戴着一根线，便问：'这是什么？'我说：'这是符箓，用来为我治病的。'宰奈白说，阿布杜拉扯断后说：

‘阿布杜拉的家眷啊！你们应谨防以物配主行为，我听见安拉的使者（ﷺ）说：符箓、护身符、妖术都是以物配主（什勒克）。’然后，我问：‘我的眼睛常跳不止，当我去犹太人那里医治时，他就给我念咒文，之后，我的眼睛不跳了。’阿布杜拉说：‘那是恶魔在作怪。’然后，阿布杜拉就对妻子说：‘你应该念：养育仆人的主啊！求你消除我的痛苦，医疗我的病症，只有你才能彻底地消除疾病。’”（伊本·马哲、伊本·罕巴尼、哈克姆等人辑录）

【符箓】作者（　　　）说：“安拉的使者（ﷺ）允许用不含以物配主的祷文去预防毒眼和热病等病。简言之，凡是其中带有求助于安拉(ﷻ)以外的祷文均属以物配主行为。至于其中只写安拉-(ﷻ)的尊名、属性、经文、圣训等，都是允许的，是可佳的。”

据奥菲·本·马立克传述，在愚昧时期我们常写一些祷文，所以，我们曾请教过使者（ﷺ），然后，他（使者）说：“让我检查一下你们的祷文，只要其中没有以物配主言词就可以。”有关这方面的圣训很多，在此不一一列举。

伊玛目·罕塔布说，使者（ﷺ）也曾经用过祷文，且鼓励人们去用，但须限定在古兰及正确的圣训之内。

我说，相反，愚昧时期的人们，他们认为这些祷文不仅能使他们避邪消灾，而且还认为这是来自精灵的援助。伊玛目·罕塔布也提述了类似的言论。

伊斯兰谢赫（　　　）说：“凡是含糊其词的咒文，都不可以用来作符箓，也不能作为祷词，即使意义明确也罢。因为将非阿拉伯语做祷文则视为可憎，除非不会阿语。至于把意义模糊不清的词句作为祷词，不是伊斯兰的特色。”

伊玛目·苏优推（　　　）说："学者公决允许的祷文有三个条件：

1．祷文必须是古兰、安拉(ﷻ)的尊名和属性；

2．祷文必须是意义明确的阿拉伯语；

3．必须相信安拉(ﷻ)的定然，而祷文本身无任何作用。

【护身符】即为防止毒眼而佩戴给小孩的珠子、骨头制成的项链等，这些都是被禁止的。因为只有安拉(ﷻ)才能保护仆人免遭不幸，所以应该以安拉(ﷻ)和他的尊名及其属性求护佑。

作者（　　　）说："但是，如果被佩戴的是古兰时，部分学者主张允许佩戴，部分学者主张不允许佩戴。伊本·麦斯欧德是主张不允许佩戴的学者之一。"

须知！圣门弟子、再传弟子以及其他的学者们在有关佩戴古兰和安拉(ﷻ)的尊名及其属性的护身符方面发生了分歧：一部分学者主张可以佩戴，如阿布杜拉·本·阿慕尔·本·阿绥、艾布·哲阿法尔、伊玛目·艾哈迈德等。他们解释说，"圣训中被禁止的祷文是其中带有以物配主言词的。"另一部分学者，如伊本·麦斯欧德、伊本·阿巴斯、欧格伯·本·阿米尔、伊本·欧凯姆等人和部分再传弟子主张"不允许佩戴任何护身符。"他们以本章的圣训为依据。

我说，这是最正确的主张，对于深思者，其中有三个道理：

1．因为禁止是普遍的，并没有专指；

2．防微杜渐，因为佩戴这些东西往往会使人依赖它；

3．因为有时候他们在上厕所时也戴着这些经文，这就是对这些经文的蔑视和不尊重。

请您深思这些圣训和清廉的前辈们的行为，就会明白伊斯兰迁离故乡的原因。尤其是，当你发现在优秀的前三代以后，人们开始尊崇坟墓，在坟墓上修建礼拜堂，全身心地面向坟墓，并在坟墓上举行只有安拉(ﷻ)才能应受的各种功修时，就会更加明白伊斯兰所遭遇的磨难和迁徙。安拉(ﷻ)说："切莫舍安拉而祈祷那对于你既无福又无祸的东西。假若你那样做，你就必定是一个不义的人。如果安拉降一点灾害于你，那么，除他之外，绝无能解除灾害的。如果他欲降福于你，那么，任何人也不能阻拦他的恩惠。他把那恩惠降于他所意欲的仆人。他是至赦的，是至慈的。"（10：106-107）类似这样的经文数不胜数。

【妖术是以物配主】作者（　　）说："就是他们用来迷惑人心的一种把戏，而且还妄言说：'它能增加夫妻间的感情。"

伊本·麦斯欧德就做了这样的解释，如在伊本·罕巴尼、哈克姆圣训集中的那样。他们问："艾布·阿布杜莱哈曼啊！我们已明白了符咒和护身符的含义，那么，'妖术'是什么？他说：'它就是一种邪术，女人用它来迷惑丈夫，获得他的爱。"

哈菲兹说："'妖术'是女人用来骗取丈夫喜爱的一种邪术。"安拉-至知！

向安拉(ﷻ)以外者祈求招福避祸，这样的行为属于以物配主。

作者（　　）说，据传述，安拉的使者（ﷺ）说："谁为防灾而佩戴一件东西，那么，安拉(ﷻ)就将他托付于它。"（艾哈迈德、铁勒米兹辑录）

注：阿布杜拉·本·欧凯姆，外号叫艾布·买阿伯德，库法的朱海尼部落人。伊玛目·布哈里说："他生活在使者（ﷺ）年代，

但他并没有见过使者（ﷺ）。”

【谁为防灾而佩戴一件东西，那么，安拉就将他托付于它】挂念有时用心，有时用行为，有时两者兼备。安拉(ﷻ)就将他托付于他所挂念的东西。

谁挂念或投奔于安拉(ﷻ)，并祈望他要求解除灾难，将所有事务交付于他，那么，安拉(ﷻ)会使他满足，会为他把所有的困难变成容易，并帮助他达到目的。安拉(ﷻ)说："谁信托安拉，他将使谁满足。"（65：3）

第八章

论以树木、石头等沾吉

作者（　　　）说，论以树木和石头等沾吉。

注：指以某地点或是在坟墓区的石头或树木沾吉就是以物配主。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："你们告诉我吧！拉特和欧萨，以及排行第三，也是最次的默那，怎么是安拉的女儿呢？难道男孩归你们，女孩却归安拉吗？然而这确是不公平的分配。这些偶像只是你们和你们的祖先所定的名称，安拉并未加以证实，他们只是凭猜想和私欲。正道确已从他们的主降临他们。"（53：19-23）

注：伊本·凯西尔（　　　）说:"拉特'是塔伊夫地方一块雕刻好的石头，旁边建有房子，有许多工作人员为其服务，塔伊夫居民散居于四周。他们以此为荣而曾向其他阿拉伯部落夸耀。"伊本·希沙姆说："使者（ﷺ）派遣穆俄勒·本·舒阿伯去摧毁它，并放火烧掉它。"

伊本·阿巴斯说："他原来在一块石头附近卖炒面和油，并在石头上炼油。当此人亡故后，塔伊夫人为纪念此人而崇拜那块石头。"穆贾希德也有类似说法。因此人们为沾吉而在他的坟墓上建立了一些纪念碑、宝塔等，并在上面树立了佛像。这其中说明，愚昧时期的人们原来所崇拜的就是一些善人、佛像和偶像。

至于"欧萨"方面，伊本·哲利勒说："它是在奈海兰（麦加与塔伊夫之间的地名）地方的一棵树，旁边有建筑物，还挂着帘子，古莱氏人原来非常尊重这棵树。"如艾布·苏夫扬在伍侯德战役那天

自豪地说："我们有'欧萨'，你们没有'欧萨'。"然后安拉的使者（ﷺ）告诉弟子们说："你们应回答：'我们有安拉(ﷻ)而你们却没有安拉(ﷻ)。"（布哈里、艾哈迈德辑录）

至于"默那"则是被供奉在穆舍莱利（麦加与麦地那之间的地区）的一尊佛像。胡泽尔、奥斯、赫兹勒基等部落特别尊重它，并从那里开始念哈吉的响应词。"默那"这一词在阿语中的原词是从安拉(ﷻ)的尊名"曼那尼"中被派生的。有人说："因为人们为沾吉而在那里流泪，所以被命为'默那'。"

伊玛目·布哈里据阿伊莎传述说，它（默那）是在麦加与麦地那之间的一个佛像。

伊本·希沙姆说："解放那年，使者(ﷺ)曾派遣阿里摧毁了它。之后,又在白尼·穆素太莱格之战中又再次派遣了哈里德·本·沃利德摧毁了它。

以上经文的结句被省略，如古勒托比所说的那样。经文的完整的意思是："请你们告诉我，这些神灵能否伤害或有益于人类，它们怎能成为安拉(ﷻ)的匹敌呢？"

【难道男孩归你们，女孩却归安拉吗】伊本·凯西尔（ ）说："你们为安拉(ﷻ)树立儿女，而且将女孩归于他，自己却选择男孩。"

【这确是不公平的分配】就是虚伪、不义、大逆不道的。假若这种分配法在人们之间的话，必定被称为不义和愚蠢的，岂能给安拉(ﷻ)这样分配呢？

【正道从安拉那里降临了你们】伊本·凯西尔（ ）说："伟大的安拉确以光辉的真理和断然的依据而派遣了众使者。但是他

们也并没有服从这些使者。”

经文与题目相合的焦点是，坟墓崇拜者们只是通过尊重、祈祷、求助，并在渴望达到自己的目的方面依赖这些佛像而沾吉庆，指望它们说情等。

以善人们的坟墓沾吉与多神教徒们崇拜佛像一样，其罪恶是同等的。谁若触犯了类似的事项，其行为就与崇拜坟墓、石头和树木的多神教徒毫无二致，尽管在相比之下多神教徒的行为更为严重也罢。

作者（　　　）说，据艾布·瓦格德·莱斯传述，他说：“我们和使者（ﷺ）一起去侯奈尼战场，那时，我们刚进教，多神教徒有一棵被称为‘扎图·艾奈瓦堆’的酸枣树，他们在上面挂他们的兵器，当我们经过了那棵酸枣树时，我们就要求使者（ﷺ）为我们设置一棵类似的树，这时，使者（ﷺ）高声念了‘安拉至大！’后，就说：‘它确是前人的行为，誓以安拉！你们刚才的话与以色列后裔对穆萨的话相似，’他们对穆萨说：‘穆萨啊！请你为我们设置一个神灵，犹如他们有许多神灵一样。’他说：‘你们确是无知的民众。’（7：138）使者（ﷺ）接着说：‘你们必定要模仿你们前人的行为。”（铁勒米兹辑录）

注：【我们和使者一起去侯奈尼战场】据阿慕尔·本·奥夫所传的圣训，他说：“我们和使者（ﷺ）一起参加了解放麦加之战，当时，我们是一千多人，直至我们来到了侯奈尼与塔伊夫之间的一个地方……。”

【那时，我们刚进教】这话说明比他们先入伊斯兰的那些圣门弟子，根本不会提出那样愚蠢的问题，同时，也说明了从自己

已习惯了的虚伪上刚转向真理的人，他不能一次性彻底地消除内心的不良行为。这是作者（　　　）所提述的。

【多神教徒们有一棵酸枣树，他们在附近坐静】"欧库夫"（坐静）就是长期的守侯在一个地方，就像伊布拉欣先知所说："当时，他对他的族人和父亲说：'你们长期守候的这些雕像是什么东西？"（21：52）

多神教徒们守候那棵酸枣树的目的是以它沾吉、尊重它。在阿慕尔的圣训中，"因人们在上面挂兵器，所以被命为'有悬挂处'的树。"以前，人们崇拜此树，并为了沾吉而把兵器挂在上面。

这说明，多神教徒们崇拜树的方式有三种：即尊重、坐静、沾吉。

【我们就要求使者为我们指定一棵类似的树】艾布·赛阿达提说："他们向使者（ﷺ）要求设置类似的树。然后，使者（ﷺ）就禁止了他们的这种作法。"

【使者说：安拉至大】在另一传述中使者（ﷺ）念了"安拉超绝万物！"其目的是为了尊重安拉(ﷻ)，从各种以物配主上使他清净无染。

安拉的使者（ﷺ）一般在感到奇怪的事情中，不适合安拉(ﷻ)的言论时，他就念大赞词和清净词。这是为了尊重和亲近安拉(ﷻ)。

【誓以安拉！你们刚才的话与以色列的后裔对穆萨的话相似】他把他们的这种言论比作为以色列后裔的言论，是由于他们在要求树立除安拉(ﷻ)以外的神灵中有共同点，即便两者的字面不同，但意义相同。因为改变名称，不等于改变性质。同时也说明，在裁决方面，论的是意义（实质），而不是名称。所以使者（ﷺ）把

他们的要求视为以色列后裔对穆萨的要求一样，而没在乎名称。

这证明，我们应该在任何事中谨慎、远避以物配主之行径。有时候，他会认为做一件事情，能使他临近安拉(ﷻ)，其实，这件事情反而使他更远离安拉(ﷻ)，会遭受到安拉(ﷻ)的谴责。

只有了解当时历史真相的人，才会知道某些所谓的学者和修士们对坟墓的崇拜和过激行为。

伊本•盖伊姆(　　　)说："什么事情，促使多神教徒舍安拉(ﷻ)外，树立一些偶像？并妄言这些石头、树木、水泉可以接受许愿；即除安拉(ﷻ)外，它可以接受功修，许愿是临近安拉(ﷻ)的功修，许愿者以此而临近安拉(ﷻ)。"

总之，以树木、坟墓、石头沾吉、献牲、坐静就是以物配主。我们不能受愚人和过激者的诱惑而上当受骗，而且不要认为以物配主不会发生在这个民族中。

尽管圣门弟子们在知识方面比后辈优越，但他们却无意识地向使者（ﷺ）要求了以物配主的行为。那么，在离使者（ﷺ）时代甚远、知识泯灭、以物配主盛行的今天，我们怎能不谨慎呢？

即使多神教徒们把他们向死人祈祷、为死人献牲、许愿等以物配主的行为称之为尊重和喜爱也罢，但它仍然是以物配主。

【你们必定要模仿你们前人们的行为】即他们的方针和道路。

这段圣训证明，禁止模仿愚昧时代的人和有经人的行为，除非它属于穆罕默德（ﷺ）的教律。

作者（　　　）说："其中提醒人们，注意坟墓的拷问。至于问：'你的养主是谁？'答案是显然的。至于问：'你的先知（ﷺ）是谁？'是指先知（ﷺ）预言的未发生之事。至于问：'你的教门是什么？'

这是源于‘请你为我们设置一个神灵，犹如他们有许多神灵一样。’这句话的。”

部分后辈的人们妄言，“可以以善人的古迹沾吉。”是从以下几方面被禁止的：

一、在使者（ﷺ）活着和归真后，使者（ﷺ）曾为他们以乐园见证的最尊贵的圣门弟子艾布·伯克尔、欧麦尔、奥斯曼、阿里，以及再传弟子都没有那样做过。假设那是好事，他们必定先于我们去干了。

二、禁止以石头、树木、坟墓、古迹等沾吉。其目的是为了杜绝以物配主之因素。

三、不允许把任何人与使者（ﷺ）相提并论。因为使者（ﷺ）具有许多超人的特长。

第九章

论舍安拉而为他物献牲

作者（　　　）说，论舍安拉(ﷻ)而为他物献牲。

注：舍安拉(ﷻ)而为他物献牲乃以物配主之行为，应警惕。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："你（使者）说：'我的礼拜，我的牺牲，我的生活，我的死亡，的确都是为安拉—众世界的养育之主，他绝无伙伴，我只奉这个命令，我是首先服从的人。"（6：162-163）

注：伊本·凯西尔（　　　）说："安拉(ﷻ)命令使者（ﷺ）向以物配主的人表白：'我的礼拜、献牲都是为了安拉(ﷻ)，虔诚敬意。'而多神教徒却崇拜各种偶像，并为偶像献牲。

故安拉(ﷻ)命令使者（ﷺ）与他们区别开来，以纯洁意念、信仰和功修。"

穆贾希德解释"努素凯"一词说，它指正朝和副朝中的献牲。赛伍勒据苏达由赛义德·本·朱伯勒传述说，"努素凯"指普通的献牲。

【我的生活，我的死亡】使者（ﷺ）在有生之年所做的以及为死亡而准备的一切—信仰、善功等都是为了独一的、养育众世界的安拉，使者（ﷺ）奉命虔诚敬意，一心为安拉，并率先顺服。因为所有先知都是自己民族中的率先模范者。

伊本·凯西尔（　　　）说，历代先知的使命就是号召人们崇拜独一的安拉。如安拉(ﷻ)说："在你（使者）之前，我所派遣的使者，都奉到我的启示—除我之外，绝无应受崇拜的。所以你们应当崇拜我。"（21：25）

以上经文证明，安拉(ﷻ)命令仆人通过献牲、礼拜等各种功修崇拜安拉(ﷻ)、接近安拉(ﷻ)。其目的是让仆人虔诚敬意、忠贞不渝地为安拉(ﷻ)完成各项功课，不要以物配主。谁舍安拉(ﷻ)而为他物献牲或崇拜他物，那么，他确已以物配主了。因为安拉(ﷻ)在“他绝无伙伴”这节经文中明确告诫我们，任何人或物都不能像安拉(ﷻ)一样应受崇拜。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)命令使者（ﷺ）说：“你应当为你的主而礼拜，并且献牲。”（108：2）

注：伊斯兰谢赫（　　　）解释这节经文说：“安拉(ﷻ)命令使者（ﷺ）将礼拜和献牲同步进行。因为仆人只有通过礼拜和献牲才能接近安拉(ﷻ)；才能表现出仆人对安拉(ﷻ)的谦恭和需要；才能证明仆人对安拉(ﷻ)及其许诺坚信不疑。相反，那些狂妄自大的人，他们自以为不需要崇拜安拉(ﷻ)，所以他们不为安拉(ﷻ)献牲。故安拉(ﷻ)在这节经文中将礼拜和献牲相提并论。

礼拜和献牲是仆人用来接近安拉(ﷻ)的最大功修。所以安拉-(ﷻ)赐予使者（ﷺ）多福（考赛尔）之后便命令使者（ﷺ）为感谢他而礼拜 、献牲。因为只有礼拜和献牲等实际行动才是对安拉(ﷻ)所赏赐的恩典的感谢。

礼拜乃身体之最大功修；献牲乃财产之最大功修。拜功涵有其他功修所不及之效益。献牲者，当他坚信安拉(ﷻ)并虔诚地为安拉(ﷻ)献牲时，其回赐也是任何功修所不能及的。因此，使者（ﷺ）在谨守拜功的同时还经常为安拉(ﷻ)献牲。

我说，拜功由诸多功课组成。如：祈祷、念大赞词、念清赞词和古兰经文、站立、鞠躬、叩头、心灵趋向安拉(ﷻ)等。这些功

课只能为安拉(ﷻ)而做，不能归属于被造物。献牲也由诸多功课组成，也不能将其中的任何一样归属于被造物。

作者（ ）说，阿里·本·艾布·塔利布传述："安拉(ﷻ)的使者（ﷺ）告诉我四句话：'1．愿安拉(ﷻ)弃绝舍安拉而为他物献牲的人；2．愿安拉(ﷻ)弃绝咒骂父母的人；3．愿安拉(ﷻ)弃绝庇护异端分子的人；4．愿安拉(ﷻ)弃绝变更地界的人。"(《穆斯林圣训实录》)

伊玛目·艾哈迈德由艾布·图费利传述，他说："我们对阿里说：'你把安拉的使者（ﷺ）曾经告诉你的秘密告诉我们吧！'阿里说：'他没有告诉我什么秘密，但我听到安拉(ﷻ)的使者（ﷺ）说，愿安拉(ﷻ)弃绝舍安拉而为他物献牲的人；愿安拉(ﷻ)弃绝庇护异端分子的人；愿安拉(ﷻ)弃绝咒骂父母的人；愿安拉(ﷻ)弃绝变更地界的人。"

阿里·本·艾布·塔利布乃信士的长官，哈桑的父亲，属哈希姆家族，是使者（ﷺ）的堂弟和女婿，也是最早信仰伊斯兰的人之一；他曾参加过白德尔战役和喜悦的结盟，是使者（ﷺ）报喜将要进入乐园的十个人之一；是第四任哈里发，他的高尚品德人人皆知。伊历40年9月惨遭伊本·穆利吉姆杀害而归真。

"莱阿奴"一词意为远离怜悯及其场合，或遭受弃绝者，或受人诅咒者等。艾布·赛阿达提说，"莱阿奴"一词对安拉(ﷻ)而言，其原意为放逐、弃绝；对人类而言，其意为诅咒、咒骂等。

伊斯兰谢赫（ ）说："安拉(ﷻ)弃绝应受弃绝者（不信道者），怜悯应受怜悯的人（信士）。安拉(ﷻ)说："安拉怜悯你们（信士），他的天使为你们祈祷，以便他将你们从重重黑暗引入光明，

他是怜悯信士的。他们与安拉相会的那天，安拉对他们的祝辞是：'祝你们平安！'（33：43-44）又说："安拉确已弃绝不信道者，并为他们预备了烈火。"（33：64）又说："他们将被弃绝，无论他们在哪里被发现，就在哪里被逮捕，而被处死。"（33：61）

古兰乃安拉(ﷻ)的语言，安拉(ﷻ)把它启示给哲伯利勒天使，当哲伯利勒天使从安拉(ﷻ)那里聆听完启示后，将这一启示—古兰，传达给了穆罕默德先知（ﷺ）。

"索俩"一词意为安拉(ﷻ)的颂扬，即安拉(ﷻ)颂扬信士并厚报之。古兰和圣训都有这方面的证据。

伊玛目·艾哈迈德说："安拉(ﷻ)永远都自如地讲话。"

伊斯兰谢赫（　　　）解释安拉(ﷻ)的话"诵非安拉之名而宰的动物。"（2：173）时，说："其表面意思是不为安拉(ﷻ)而宰的牺牲。比如人们常说，这是为某人所献的牺牲。"

须知！禁止为安拉(ﷻ)以外的人或物献牲，不仅仅是因为献牲的人在屠宰牲畜时，诵念了非安拉(ﷻ)之名，而更重要的是因为他们为安拉(ﷻ)以外的人或物作献牲的动机。献牲是仆人用来敬拜安拉(ﷻ)的一项功课，当仆人把这项功课归属于被造物时，这种归属（动机）就是以物配安拉，就是最大的"库夫尔"（不信）。

为接近某人而献牲也是非法行为，即使在屠宰牲物时，诵安拉之名也罢。如为星宿等献牲的伪信士所作的那样。

叛教分子的宰牲之所以非法是因为：1．它属于不为安拉(ﷻ)所作的献牲；2．它属于叛教者的宰牲。就此问题，众穆斯林学者没有争议。

有关为吃肉而诵"麦西哈"或其他非安拉之名所屠宰的牲畜方

面，伊斯兰谢赫（　　　）等大部分学者主张：此牲畜为非法，不可食用。

古勒图比解释经文“你们不要吃那未诵安拉之名而宰的”时，将另一节经文“曾受天经者的食物，对于你们是合法的。（5：5）”除外了。指犹太教徒和基督教徒所宰的牲畜对信士是合法的，即使犹太教徒在屠宰牲畜时，诵“欧宰尔”之名；基督教徒在屠宰牲畜时诵“麦西哈”之名也罢。他还援引欧塔仪的话说：“基督教徒的所有食物是合法的，纵然他们在屠宰牲畜时，诵‘麦西哈’之名也罢。因为安拉(ﷻ)确已知道这些，并允许我们食用他们的食物。”热比尔、夏阿比等人也采纳这种主张。

蒙昧时代的麦加人为精灵献牲也是非法行为。因此，使者(ﷺ)曾禁止为精灵献牲。（伊本·焦兹辑录于《穆杜阿特·库布拉》）

泽姆哈舍勒说，蒙昧时代，当麦加的多神教徒买一处宅院或修建了一所住宅，或在家中打一眼井时，他们就宰牲以避免精灵的伤害。故这种献牲被称为“为精灵献牲。”

伊布拉欣·买鲁泽和布哈里地方的学者主张：为亲近和巴结有权势者而宰牲是非法行为，属于为安拉(ﷻ)以外的献牲。

【愿安拉弃绝诅咒父母的人】安拉的使者（ﷺ）在另一段圣训中说：“咒骂双亲属于大罪。这时有人问：‘安拉的使者（ﷺ）啊！一个人怎么会骂其双亲呢？’使者（ﷺ）说：‘他骂别人的父母，而别人也骂他的父母，就等于他骂自己的父母。’”（布哈里、穆斯林辑录）

【愿安拉弃绝庇护异端分子的人】指与之同流合污，并保护其免遭应受的惩罚。

伊本·盖伊姆（　　　）说，庇护异端分子之罪的大小取决于异端分子所创新的异端之大小。当异端分子创新的异端行为是大罪时，庇护他就罪大恶极。

【愿安拉弃绝变更地界（路标）的人】指前后挪动之。这种行为属于霸占土地。安拉的使者(ﷺ)说："谁霸占他人的一柞土地，在复生日，安拉(ﷻ)将七层大地套在他的脖子上作为惩罚。"(布哈里、穆斯林辑录)

"曼纳勒"一词意为路标和地界。一说，"它专指禁地的地界。"一说，"它指大地上所有的地界。"一说，"它也有进入他人的管界并加以侵占之意。"

以上圣训证明，可以笼统地诅咒犯罪之人。但是否可以指名道姓地诅咒犯罪人，对此人们持有两种主张：1．可以。(伊本·焦兹等人赞同这一主张）　2．不可以。(艾布·伯克尔、阿布杜·阿齐兹、伊斯兰谢赫等人采纳此主张）

伊玛目·脑威（　　　）说，穆斯林学者一致认为，诅咒为非法行为。因为"莱阿奴"一词意为放逐、驱逐。其教法术语的意思为使对方远离安拉(ﷻ)的怜悯。所以当我们不了解对方时，就不能诅咒对方，也没有权力使对方远离安拉(ﷻ)的怜悯。因此，穆斯林学者们说："不能指名道姓地咒骂任何人—信士或非信士，甚至牲畜。除非对于死于明显的'库夫尔'(不信）的人。如艾布·哲罕利、易卜利斯之流。"

在对事不对人的条件下，诅咒有以下几种行为者可以。如：戴假发者、提供假发者、纹身者、纹身师、放高利贷者、担保高利贷者、画像者、不义之人、恶人、不信道者、变更地界者、认

他人为父者和认他人为主人的奴隶。安拉至知！

作者(　　　)说，塔莱格·本·夏哈布传述，安拉的使者(ﷺ)说：“一个人因为一只苍蝇而进了乐园，一个人因为一只苍蝇而进了火狱。大家说：‘安拉的使者（ﷺ）啊！那怎么解释？’使者（ﷺ）说：‘两个人走到一族人的关口，此处设有偶像，他们不准任何人在此经过，除非给偶像献一物。’他们对其中一位说：‘你献祭吧！’他说：‘我无物可献。’他们说：‘你献吧！哪怕是一只苍蝇也可！’他立即抓了一只苍蝇弄死献给偶像，随之就踏上了行程，因此他将永居火狱。他们对另一人说：‘你献祭吧！’他说：‘我绝不为安拉(ﷻ)以外的献牲。’他们遂之就杀了他，因此他就进入了乐园。”（艾哈迈德辑录）

“什勒克”（以物配主）会使人进入火狱，即使它很小也罢。安拉(ﷻ)说：“谁以物配主，安拉必禁止谁进入乐园，他的归宿是火狱，不义的人绝没有任何援助者。”（5：72）

本段圣训之启迪：

1．提醒人们，避免不知不觉地陷入在以物配主中而永居火狱。

2．圣训中叙述的进入火狱的那个人，为了避免偶像主人的迫害而无意识地为偶像献牲导致他进入了火狱。试想，有意识地以物配主行为是多么的严重。

3．进入火狱的人原本是一位穆斯林，否则，圣训一开始就不会用“他因一只苍蝇而进入了火狱”的方式来表达这一事实。

4．意念和动机就是让一件事变为好事或坏事的根本所在。所以偶像崇拜者也很重视意念和动机。

5．信主独一、虔诚为安拉、恪守正教的优越性。

6．获得正信后，不能再有昧主之行为。如使者（ﷺ）在论述

信仰时，说：“(有信仰的人)被安拉(ﷻ)拯救之后，憎恨又有昧主的行为，犹如不愿意被投入火狱一般。”(《布哈里圣训实录》)

7．以物配主的严重性和危险性。因此，真正的信士宁愿承受杀头之苦，也不肯以物配主一丝毫，纵然是表面的行为也罢！

第十章

论不可在多神教徒献牲处为安拉献牲

作者（　　　）说，论不可在多神教徒献牲处为安拉献牲。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："你（使者）永远不要在那座清真寺里做礼拜，从第一天起，就以敬畏为基地的清真寺，确是更值得你在里面做礼拜的，那里面有许多爱好清洁者，安拉是喜爱清洁者的。"（9：108）

注：古兰经注家们说："当安拉(ﷻ)禁止使者（ﷺ）在'麦斯吉德·多拉勒'（妨害和睦的清真寺）里做礼拜时，伊斯兰民族也受到禁止，不能在其中做礼拜。"随即安拉(ﷻ)鼓励使者（ﷺ）在古巴清真寺做礼拜。因为古巴清真寺是以敬畏、顺从安拉(ﷻ)、服从使者（ﷺ）、团结信士为基地的清真寺，是伊斯兰民族的家园。因此安拉的使者（ﷺ）说："在古巴清真寺做礼拜，能获得与副朝同等的回赐。"（铁勒米兹辑录）布哈里、穆斯林圣训也记载，安拉的使者（ﷺ）曾经步行或乘骑去探望古巴清真寺。

【就以敬畏为基地的清真寺】伊本·阿巴斯、欧热沃、阿推耶、夏阿比、哈桑等人说："它指古巴清真寺。"安拉(ﷻ)的话"那里面有很多爱好清洁者"证明以上的主张。而欧麦尔及其子、宰德·本·萨比特等人说："以敬畏为基地的清真寺指圣寺。"据艾布·赛义德传述，两个人从第一天起，就以敬畏为基地的清真寺而争论。一个说："它指古巴清真寺"；而另一个则说："它指圣寺。"然后使者（ﷺ）说："它就是我的这座清真寺（圣寺）。"（《穆斯林圣训实录》）

伊本·凯西尔（　　　）说，在古兰经文和上述的圣训之间没

有冲突。如果古巴清真寺是“从第一天起，就以敬畏为基地的清真寺”时，圣寺何尝不也是如此呢？古巴清真寺和圣寺与以违抗安拉(ﷻ)为基地的“麦斯吉德·多拉勒”(妨害和睦的清真寺）截然不同。安拉(ﷻ)说：“还有一些人，他们修建了一座清真寺，其目的是妨害和睦，加强不信，分离信士，并作为以前违抗安拉及其使者的人的埋伏所，他们必定发誓说：‘我们的宗旨是至善的’。安拉作证，他们确是撒谎的。”（9：107）故安拉(ﷻ)禁止使者（ﷺ）在其中做礼拜。

当修建“麦斯吉德•多拉勒”的人建好此寺时，就去见使者(ﷺ)，（当时使者正准备参加塔布克战役）并要求使者（ﷺ）到里面做礼拜，还声称：“他们是为穆斯林中的弱者而修建此清真寺。”安拉的使者（ﷺ）说：“我就要出征，等我回来再说吧！（如安拉意欲）。”当使者（ﷺ）结束战争准备返回麦地那时，安拉(ﷻ)启示他有关此清真寺的真实情况。随即使者（ﷺ）在回到麦地那之前就派人捣毁了该清真寺。

以上经文的论点是：“在给除安拉(ﷻ)以外的宰过牲的地方不能为安拉(ﷻ)献牲。”如古兰中叙述的，当别有用心的人修建此清真寺是为了违抗安拉(ﷻ)时，它已变成了安拉(ﷻ)不喜悦的地方。故在其中不能做礼拜，这是正确的类比方式之一。

【那里面有很多爱好清洁者】有关这节经文方面，伊玛目•艾哈迈德和伊本·胡宰曼等人由欧沃伊曼·本·萨阿德·安萨勒传述，使者（ﷺ）来古巴清真寺探望这里的人们说：“安拉(ﷻ)确已在提及你们的清真寺时，以清洁而表扬了你们，这一清洁指什么？他们回答说：‘安拉的使者啊！我们有部分犹太教邻居，他们大便后

净下（用水清洗下身），所以我们也跟着他们净下。’另一传述中，安拉的使者（ﷺ）说：‘很好！你们坚持吧！’”（《伊本·马哲圣训集》）

【安拉喜爱清洁者】艾布·阿里耶说：“用水清洗很好，但更重要的是他们洁身自好、远离罪恶。本段肯定了安拉(ﷻ)的‘喜爱’这一属性。”艾什阿里派等人却不肯定安拉(ﷻ)的“喜爱”这一属性。

作者（　　）说，萨比特·本·段哈克传述，一个人就许愿在“布瓦奈”地方为安拉(ﷻ)献一峰骆驼一事，请教安拉的使者(ﷺ)，使者(ﷺ)问道：“那里有蒙昧时代受人敬拜的偶像吗？圣门弟子回答：‘没有。’使者（ﷺ）又问：‘那里有蒙昧时代供人们欢度的节日吗？’圣门弟子回答：‘没有。’安拉的使者（ﷺ）说：‘你履行许愿吧！因为，违抗安拉(ﷻ)以及仆人无能为力的许愿无须偿还。’”（《艾布·达吾德圣训集》）

注：萨比特·本·段哈克，他是伊本·哈里发·艾希海里，著名的圣门弟子，艾布·格俩伯等人师从于此人，归真于伊历64年。

【布瓦奈】位于下麦加，靠近叶莱姆莱米的一个地方。艾布·赛阿达提说是延布尔后的一个高原。

【那里有蒙昧时代受人敬拜的偶像吗】指设立过偶像的地方不能为安拉(ﷻ)履行许愿，即使这些偶像早已被捣毁也罢。

【那里有供人们欢度的节日吗】伊斯兰谢赫（　　）解释说：“尔德”一词指按惯例而复归的日子的名称。其中有按年度而复归的；有按周期而复归的；有按月份而复归的……。也指蒙昧时代人们习惯性的聚会。“尔德”包括很多事项，其中有复归的日子，如开斋节和宰牲节；也指节日一天的聚会；也指节日那天习惯性的

和功修性的工作；也指特定的地方等。

“尔德”分为两类：1．时间性的，如主麻日。安拉的使者（ﷺ）说：“主麻日是安拉(ﷻ)为穆斯林制定的‘尔德’（节日）。”(《伊本·马哲圣训集》）节日聚会和节日的工作也属于“尔德”的范畴。如伊本·阿巴斯说：“我和使者（ﷺ）一起度过了‘尔德’。”(《布哈里圣训实录》）2．地点性的。如使者（ﷺ）说：“你们把我的坟墓不要当作‘尔德’。”（艾布·叶阿俩辑录于《穆斯奈德》）

“尔德”一词有时也指节日聚会和其中的工作。如使者（ﷺ）对艾布·伯克尔说：“艾布·伯克尔啊！你别管她俩（指在使者家中唱歌的两个小女孩），因为，每个民族都有它的‘尔德’（节日）。”(《布哈里圣训实录》）

以上圣训证明：

1．法官要求对方将问题阐述清楚，在设有偶像的地方不能为安拉(ﷻ)履行许愿，即使偶像已被捣毁也罢。

2．杜绝导致以物配主的各种媒介，杜绝仿效以物配主之人。

3．【你履行许愿吧】这句话证明，在多神教徒曾经献牲的地方或他们欢度节日的地方为安拉(ﷻ)献牲是犯罪行为。所以，当使者（ﷺ）询问那里是否有多神教徒崇拜的偶像和欢度的节日？而圣门弟子回答：“没有”时，他才对此人说：“你履行许愿吧！”即设立偶像的地方不能为安拉(ﷻ)宰牲，即使他已许愿在此地宰牲。

4．穆斯林学者一致公认，违抗安拉(ﷻ)的许愿不许履行之，但应该交纳相应的赎金。因为安拉的使者(ﷺ)说：“在违抗安拉(ﷻ)的情况下其许愿无需履行，其赎金等同于誓愿的赎金。”(《艾哈迈德圣训集》）

5．【仆人无能为力的许愿无须偿还】指当一个人说："如果安拉(ﷻ)使我痊愈，我将为安拉(ﷻ)释放一个奴隶"，或类似的话语，当他无能为力时，此许愿无须偿还。

第十一章

论为安拉以外的许愿属于“什勒克”

作者（　　　）说，论为安拉(ﷻ)以外的许愿属于“什勒克”（以物配主）。

注：许愿是一种功修，为安拉(ﷻ)的许愿，必须履行。相反，为安拉(ﷻ)以外的事物许愿就是“什勒克”（以物配主），不许履行之。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说：“他们（行善的人）履行誓愿，并畏惧灾难普降日。”（76：7）

注：誓愿必须履行。因为安拉(ﷻ)确已表扬了为顺从安拉、接近安拉而履行许愿的人。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说：“凡你们所施舍的费用，凡你们所发的誓愿，都确是安拉所知道的。”（2：270）

注：伊本·凯西尔（　　　）说，安拉(ﷻ)不仅彻知人类的所作所为—善功、施舍、费用等，而且还将根据人类的举意和动机加以赏罚。

毋庸置疑，崇拜坟墓者为了接近死人，让死人解决他们的需要，在安拉(ﷻ)那里替他们说情等，而为亡人的许愿都是以物配主的行为。安拉(ﷻ)说：“他们把安拉所创造的农产品和牲畜一份供献安拉，（一份供献偶像）。他们妄言：‘这是安拉的，这是我们的配主的。’供献他们的配主的不能拨归安拉；供献安拉的，却可以拨归他们的配主。他们的决定真恶劣。”（6：136）

伊斯兰谢赫（　　　）说，为安拉(ﷻ)以外的—偶像、太阳、月亮、坟墓等许愿，犹如指着被造物发誓，都属于“什勒克”（以物

配主），无需履行其誓愿，也无需交纳赎金，但必须为此而向安拉-(ﷻ)悔罪、求饶，并遵循使者（ﷺ）的话："谁指着拉特和欧萨发誓，那么，就叫他念：'除安拉(ﷻ)外，绝无应受崇拜的。'"（《布哈里、穆斯林圣训实录》）口诵清真言。

穆斯林学者一致认为，许愿为坟墓备油点灯，并说："坟墓能接受此许愿"等等，都是违抗安拉(ﷻ)的许愿，不许履行。同样，许愿为偶像、坟墓的侍从（看守者）施舍财物也属于犯罪行为。因为这些侍从和拉特、欧萨、麦拉特、印度神、十字架、神石等的侍从是一丘之貉，都在以诈术侵蚀别人的财产，都是在阻止人们走上安拉(ﷻ)的康庄大道。这些侍从与先知伊布拉欣的话："你们所依恋的这些雕像是什么东西？"中的雕像，以及先知穆萨和追随他的人见到以色列的后裔所崇拜的偶像同出一源。安拉(ﷻ)说："我曾使以色列的后裔渡过海去，当他们经过一伙崇拜偶像的民众时，他们说：'穆萨啊！请你为我们设置一个神灵，犹如他们有许多神灵一样。'"（7：138）

艾兹鲁尔在《舍勒哈・米奈哈吉》中说，为"卧力"（清廉者）或"谢赫"（德高望重者）等人的坟墓许愿，或环游其坟墓，目的是为了沾吉、尊重和亲近坟墓、接近死人，这些都是无稽之谈。因为，诚信坟墓或死人能为他们招福避祸，能医治病症，甚至是向石头、坟墓许愿，并妄称坟墓能接受许愿；能达到预期的目的——解除病患，能使他们中走失的人或动物平安归来；能保护他们的财产不受损失等都属于非法行为，应杜绝之。许愿为先知伊布拉欣和其他先知的坟墓点灯，为了沾吉、尊重坟墓，并认为这就是接近先知等也属于非法行为。

谢赫嘎希姆·哈奈斐（归真于879年）说："有些人，当他们遇到困难，或他们中有人走失，或有人生命垂危时，他们就来到清廉者的坟墓前说：'主人啊！如果安拉(ﷻ)使我们走失的人平安归来，或安拉(ﷻ)使我康复，或解决我的困难等，我就给你一些金子，或银子，或某种食物，或为你点蜡烛等'。这种许愿，大众一致认定是虚假的、非法的。其原因有：1．它属于给被造物许愿，把许愿这项功修归属于被造物是以物配主行为。2．被许愿者是死人，而死人没有任何支配权。3．认为死人可以超越安拉(ﷻ)的权力而掌握某种事物是'库夫尔'（不信）。最后他还说：'穆斯林一致认为，所有为接近死人而花费的一切—钱财、点灯的油等都是非法的。"

谢赫苏奈阿拉·哈奈斐（归真于1120年）反驳那些允许为"卧力"许愿、宰牲的人说："谁以某人的名义而许愿、宰牲，他的许愿就是为了安拉(ﷻ)以外的事物，就是以物配主行为。"如安拉(ﷻ)说："你们不要吃那未诵安拉之名而宰的。"（6：121）又说："你说：'我的礼拜，我的牺牲，我的生活，我的死亡，的确都是为安拉——众世界的养育主。他绝无伙伴。"（6：162-163）

作者（   ）说，阿伊莎传述，安拉的使者（ﷺ）说："谁立意顺从安拉(ﷻ)，那么，就让他尽力去做吧！谁立意违抗安拉(ﷻ)，那么，就叫他停止吧！"(《布哈里圣训实录》)

注：阿伊莎乃信士之母，使者（ﷺ）的爱妻，逊迪格·艾布·伯克尔之女，在她7岁时使者（ﷺ）和她订婚，9岁时使者（ﷺ）和她结婚，她是女中豪杰，是最精通教法的人之一，是继赫蒂哲之后使者（ﷺ）的妻室中最高贵的，归真于伊历57年。

穆斯林学者一致公认，谁以自己所期望的事作为条件而许愿

顺从安拉(ﷻ)，如：如果安拉(ﷻ)使我康复，我就施舍等。当自己的期望实现后，就必须履行其许愿。

据艾布·哈尼法传述，如果许愿要做的事是伊斯兰教法规定必须履行之事，其许愿必须履行，如斋戒；(当他许愿封斋时，这一许愿必须履行。因为斋戒是伊斯兰教法规定必须履行之事。—译者注)如果许愿要做的事是伊斯兰教法没有规定必须履行之事，其许愿也无需履行，如坐静。(当他许愿坐静时，这一许愿不一定必须履行。因为坐静不是伊斯兰教法规定人人必须履行之事。—译者注)

【谁立意违抗安拉，那么，就叫他停止吧】穆斯林学者一致认为："违抗安拉(ﷻ)的誓愿不许履行。"

哈菲兹说："只可在合法之事方面许愿。"布勒德传述，一个女人说："安拉的使者(ﷺ)啊！我曾许愿在你面前击鼓。使者(ﷺ)说：'你履行许愿吧！'"(《艾布·达吾德圣训集》)艾哈迈德等人采纳这一主张。

迫不得已和生气时的许愿，可以在履行许愿或交纳赎金之间自由选择。因为使者(ﷺ)说："生气时的许愿无需履行，其赎金等同于发誓的赎金。"(《艾哈迈德、奈萨仪圣训集》)但如果许愿做一件可憎之事，如离婚，那么，为这种许愿交纳赎金比履行其许愿更好、更适宜。

第十二章

论向人或物寻求保护属于“什勒克”

作者（　　）说，论向安拉(ﷻ)以外的人或物寻求保护属于“什勒克”（以物配主）。

注：“伊斯提阿兹”一词意思为依赖于……、求助于……。伊本·盖伊姆（　　）说：“只向安拉(ﷻ)寻求保护者，确已脱离了各种灾害并投奔于安拉(ﷻ)的保护之中。心灵趋向安拉(ﷻ)，需要安拉(ﷻ)以及为安拉(ﷻ)而鞠躬尽瘁，它是一个内涵极其广泛的概念，语言无法表达之。”

伊本·凯西尔（　　）说：“伊斯提阿兹’意思为投奔于安拉(ﷻ)而脱离各种伤害和灾难。‘艾雅兹’意思为避祸。‘利雅兹’意思为求福。”

寻求保护是一种功修，安拉(ﷻ)曾多次命令仆人向他寻求保护。安拉(ﷻ)说：“如果恶魔怂恿你，你应当求庇于安拉，他确是全聪的，确是全知的。”（41：36）又说：“你说：‘我求庇于曙光的主’。”（113：1）又说：“你说：‘我求庇于世人的主宰’。”（114：1）把这项功修归属于安拉(ﷻ)以外的是“什勒克”（以物配主），无异于为安拉(ﷻ)之外的人或物叩头、做礼拜。

作者（　　）说，安拉(ﷻ)说：“曾有一些男人，祈求男精灵保护他们，因而他们更加骄傲。”（72：6）

注：伊本·凯西尔（　　）还说，精灵因为人类向他们要求保护而自以为比人类优越。蒙昧时代，阿拉伯人的习惯中是，当他们留宿在山谷或旷野中时，他们就求庇于当地最大的精灵，以

免遭受其他精灵或禽兽的伤害。还有一些人，当他们在某一个荒野过夜而害怕时，就念这样一段祈祷词："我求庇于这一山谷的首领（最大的精灵），免遭愚人的伤害。"

穆贾希德说，当蒙昧时代的阿拉伯人留宿于山谷时，就说："我们向这一山谷中最大的精灵求庇护。"然而，这种作法只能给他们增加悖逆和恐惧。

伊本·凯西尔（　　　）说，当人类因害怕而求庇于精灵时，精灵就恐吓他们，以便人类在急剧害怕时，更强烈地向他们求庇护。如苏达说："当一个人偕同家人旅游而留宿于某地，并说：'我求庇于这一山谷中精灵的首领，以免我的生命或财产，或子女，或坐骑受到损伤'时，他确已舍安拉(ﷻ)而向精灵寻求庇护，这时，精灵反而会加倍地伤害他。"据此，穆斯林学者一致认为不能向安拉(ﷻ)以外的任何物寻求庇护。

穆拉·阿里·嘎勒·哈奈斐说，向精灵要求保护属非法行为。因为安拉(ﷻ)谴责不信道者说："我把他们完全集合之日，(或者将说)：'精灵的群众啊！你们确已诱惑许多人了。'这些人中的党羽将说：'我们的主啊！我们已互相利用，而达到你所为我们预定的期限了！'他说：'火狱是你们的归宿，你们将永居其中，除非安拉意欲的时候。'你的主确是至睿的，确是全知的。"(6：128)

人类利用精灵来解决他们的困难，让精灵告诉他们一些幽玄之事等；而精灵利用人类则是让人类敬重他们，求助于他们，为他们毕恭毕敬。

以上经文证明，精灵和人类互相利用，都是为了今世的利益，对双方的生活带来好处。尽管如此，这种利用仍然是以物配主的

行为，不可为之。

作者（　　　）说，哈克姆之女豪莱传述，安拉的使者（ﷺ）说："谁下榻某地，并说：'我以安拉(ﷻ)的一切完美的言词要求保护，免遭被造物的伤害'，那么，他就不会受到任何伤害，直至启程离去。"(《穆斯林圣训实录》)

注：豪莱是哈克姆·本·伍麦耶·苏莱米耶之女，人们称她为温姆·夏莱克。据说她是一位博施者，曾经是奥斯曼·本·买祖欧奈的妻子。伊本·阿布杜·比勒说："豪莱是一个善良而又贤惠的女人。"

安拉(ﷻ)规定，伊斯兰民族要以安拉(ﷻ)及他的尊名和属性寻求保护，而取代蒙昧时期的人们向精灵寻求保护的陋俗。

古勒图比说，【安拉的一切完美的言词】即没有任何缺点和瑕疵，它不像人类的言词。一说，【安拉的一切完美的言词】指完善的、能治病的言词。一说，它指古兰的言词。因为安拉(ﷻ)表述古兰时说："它是信道者的向导和药方。"（41：44）

向安拉(ﷻ)以及他的尊名和属性要求保护属于可佳行为（穆斯特哈布）。但要求保护的人必须做到：真诚地投奔于安拉(ﷻ)，托靠于安拉(ﷻ)，心灵趋向安拉(ﷻ)，当他做到这些时，才能得到安拉(ﷻ)的保护和饶恕。

伊斯兰谢赫（　　　）说："穆斯林学者一致认为，不可以向被造物求庇护。"由此证明安拉(ﷻ)的言词（古兰）不是被造的。否则，使者（ﷺ）就不会以安拉(ﷻ)的言词（古兰）求庇护，更不会命令人们这样去做。所以穆斯林学者一致禁止人们使用一些不知其义的护符，以免产生以物配主。

伊本·盖伊姆（　　　）说，为恶魔宰牲、向它祈祷、求助于它，以它所喜悦的行为接近它，都属于崇拜恶魔，即使他没有明确说明这是为了恶魔或服务于恶魔也罢！一个人一旦被恶魔所利用，他就会成为恶魔的侍从和崇拜它的人。恶魔也会为人类服务，但恶魔为人类服务时，不会对人类恭敬，更不会崇拜人类。

【免遭被造物的伤害】伊本·盖伊姆（　　　）说，免遭所有伤害，或所有伤人之物的伤害。如精灵、动物、毒虫、暴风、雷击等；或免遭今后两世的所有灾难。

【免遭被造物的伤害】即免遭有害之物的伤害，而非所有被造物的伤害。因为有些被造物本身就没有伤害他人的属性。如乐园、天使、先知等。

古勒图比说："这是一段正确的、可靠的圣训。当我听到此段祈祷词后，就经常念它，没有任何东西伤害过我。结果有一天晚上，一只蝎子蜇了我，这时，我突然想起，我没有念这个祈祷词。"

第十三章

论向安拉以外的求救属于“什勒克”

作者（　　　）说，论向安拉(ﷻ)以外的人或物求救或向他们祈祷属于“什勒克”。

注：伊斯兰谢赫（　　　）说：“伊斯提阿赛”（求救）在阿拉伯语中意思为要求解救、排忧解难。

“伊斯提阿赛”与“嘟啊”（祈祷）之间的区别是：“伊斯提阿赛”指在悲哀、危机时发出的呼救，而“嘟啊”在此基础上还指平常的呼吁。两者之间有共同性，也有各自的特殊性。“嘟啊”的应用范围比“伊斯提阿赛”更加广泛，故“伊斯提阿赛”就是“嘟啊”的一种，而“嘟啊”则不一定都是“伊斯提阿赛。”

众所周知，“嘟啊”分为两种：“嘟啊·伊巴德”（功修的祈祷）和“嘟啊·麦斯艾兰”（恳求的祈祷）。古兰中的“嘟啊”一词有时指“嘟啊·伊巴德”；有时，指“嘟啊·麦斯艾兰”；有时，其内涵包括着两种嘟啊。

“嘟啊·麦斯艾兰”，指祈祷福利或要求解除灾难。所以安拉(ﷻ)禁止人们向那些不能主持祸福的东西祈祷。安拉(ﷻ)说：“你说：‘难道你们要舍安拉而崇拜那不能为你们主持祸福的吗？’安拉确是全聪的，确是全明的。”（5：76）又说：“你说：‘难道我们舍安拉而祈祷那对我们既无福又无祸的东西吗？在安拉引导我们之后，我们背叛正道，犹如在迷惑的情状下被恶魔引诱到无人烟的地方的人一样吗？’他有些朋友，叫他来遵循正道，说：‘你到我们这里来吧！’（他不听从，以致毁灭）你说：‘安拉的引导，才是正导。我们奉命归顺众世界的主。’”（6：71）又说：“你切莫舍安拉而祈祷那对于你既无

福又无祸的东西，假若你那样做，你就必定是一个不义的人。”（10：106）

伊斯兰谢赫（ ）说，“嘟啊·伊巴德”离不开“嘟啊·麦斯艾兰”，而“嘟啊·麦斯艾兰”则包涵着“嘟啊·伊巴德。”如安拉(ﷻ)说：“你们要虔诚地、秘密地祈祷你们的主。他确是不喜欢过分者的。”（7：55）又说：“你说：‘如果你们是诚实的人，那么，你们告诉我吧！如果安拉的刑罚或复活的时刻降临你们，那么，你们要舍安拉而祈祷他物吗？不然，你们只祈祷安拉。如果他意欲，他就解除你们祈求他解除的灾难，你们将忘却你们所用来配他的（一切偶像）。”（6：40-41）又说：“一切清真寺，都是安拉的。故你们应当祈祷安拉，不要祈祷任何物。”（72：18）又说：“真实的祈祷只归于安拉，他们舍他而祈祷的（偶像），一点也不能应答他们的祈求，但他们好像一个人，把两只手伸向水中，以便水流入他的口，其实，水绝不会流入他的口的。不信道者的祈祷，只在迷误中。”（13：14）有关“嘟啊·麦斯艾兰”的经文很多。

“嘟啊·麦斯艾兰”之所以包涵着“嘟啊·伊巴德”，是因为祈祷安拉(ﷻ)的人在祈祷中虔诚敬意，而虔诚的祈祷就是最贵的功修。记念安拉(ﷻ)、诵读古兰同样很贵重，因为他在祈祷安拉(ﷻ)的同时也在崇拜安拉(ﷻ)。

安拉(ﷻ)援引他的挚友伊布拉欣的话说：“我将退避你们以及你们舍安拉而祈祷的，我将祈祷我的主，我或许不为祈祷我的主而变为薄命的人。他既退避他们以及他们舍安拉而祈祷的，我就赏赐他伊斯哈格和叶阿古布，我使他俩成为先知。”（19：48-49）这节经文中的“嘟啊”指“嘟啊·伊巴德。”因为先知伊布拉欣的话：“我

将祈祷我的主，我或许不为祈祷我的主而变为薄命的人。”类似于先知宰凯里雅的话：“我的主啊！我的骨骼已软弱了，我已白发苍苍了，我的主啊！我没有为祈祷你而失望。”（19：4）

安拉(ﷻ)在古兰中多次命令仆民祈祷他。安拉(ﷻ)说：“你们要虔诚地、秘密地祈祷你们的主，他确是不喜欢过分者的。在改善地方之后，你们不要在地方上作恶，你们要怀着恐惧和希望的心情祈祷他。安拉的慈恩确是临近行善者的。”（7：55-56）这节经文中的“嘟啊”指“嘟啊·麦斯艾兰”，但其中也包涵着“嘟啊·伊巴德”。因为祈祷安拉(ﷻ)者在希望安拉(ﷻ)的怜悯的同时，也为安拉(ﷻ)毕恭毕敬。

总之，安拉(ﷻ)给仆民规定并命令他去做的事，只要他为安拉-(ﷻ)去做了，都属于功修。否则，就是以物配主，违背安拉(ﷻ)派遣使者的宗旨——“你说：‘我只崇拜安拉，而且诚心归顺他’。”（39：14）

伊斯兰谢赫（　　　）说，如果使者（ﷺ）时代，有些穆斯林由于某些原因而导致叛教，那么，现在的穆斯林也会因某种原因而导致叛教。这些原因中有，过分吹捧清廉的人，过分抬高阿里·本·艾布·塔里布、麦西哈·尔萨等人的地位。

过分吹捧和抬高先知或清廉的人，并将部分功修归属于他们，如祈祷某人说：“求你解救我，供给我给养”等类似的话语和行为都属于以物配主和迷误。有这种行为者必须向安拉(ﷻ)忏悔、求恕饶，决定不再重犯。否则，格杀勿论。

安拉(ﷻ)差圣降经，其目的是让人们崇拜独一无偶的安拉。然而，人们却舍安拉(ﷻ)而崇拜被造物，如麦西哈、天使、偶像等。

然而，他们所崇拜的，没有一个自称能创造万物，下降雨水，生长一草一木。但人们还要去崇拜他们或他们的坟墓，或他们的人像，并说："我们崇拜他们，只为他们能使我们亲近安拉。"（39：3）还说："这些（偶像）是在安拉那里替我们说情的。"（10：18）故安拉(ﷻ)派遣使者，警告人们不要舍安拉(ﷻ)而祈祷、恳求任何被造物。

伊斯兰谢赫（ ）还说："穆斯林学者一致认为，在人与安拉(ﷻ)之间树立媒介、托靠他们、祈祷他们者确已叛教了。"

伊本·盖伊姆（ ）说，祈求死人解决需求，向他们求救，屈从于他们等，是以物配主的行为，是以物配主的根源。因为死人的工作已经终止，他们对自己都不能主持祸福，试想，他们怎能答应别人的祈祷？怎能救助他们？怎能在安拉(ﷻ)那里为他们说情、求饶呢？

哈菲兹·穆罕默德·本·阿布杜·哈迪在反驳阿里·赛布卡的话"过分尊重安拉的使者（ﷺ）是'瓦吉布'（必定的）"时说："过分的尊重"指一般人所认为的尊重，至于朝拜使者（ﷺ）的坟墓，在他的坟墓前叩头，环游他的坟墓，诚信使者知道幽玄，并能给人赏赐和阻止，能为舍安拉(ﷻ)而向他求救者主持祸福；能解决他人的需求和困难；能随意替人们在安拉(ﷻ)那里说情，能使他所意欲者进入乐园；能使他所意欲者进入火狱等，都是"什勒克"（以物配主）至极，都是与伊斯兰格格不入的举动和行为。

哈奈斐的著作《法塔瓦·班扎泽》中记载有，我们的学者们说："妄称'卧力'（安拉的挚友）的灵魂可以随意莅临任何场合，并知道其中的事情者确已叛教了。"

有些人妄称，"卧力"无论活着还是死去，都能主持自己和他人的事务。所以他们在极度困难和遭受灾难的时候来到这些"卧力"的坟墓前，向他们求救、祈求他们解决自己的生活所需。还妄称，这是"卧力"的"克拉麦特"（奇迹）。他们允许为"卧力"宰牲、许愿，并认为，为"卧力"宰牲、许愿会得到报酬等等。谢赫苏奈阿拉·哈奈斐反驳他们的这种主张说："这是极具过分和怠慢的言论。不然，这种言论会招致毁灭和永久的刑罚。"因为它含有"什勒克"（以物配主），是违背古兰的，也是与伊斯兰民族的信仰以及伊斯兰学者的公决背道而驰、格格不入的。安拉(ﷻ)说："谁在认清正道之后，反对使者而遵循非信士的道路，我将听谁自便，并使他入于火狱。那是一个恶劣的归宿。"（4：115）

古兰中以叙述只有安拉(ﷻ)独具创造权、管理权、掌握生死权等论据来反驳"卧力'能主持事务"这一主张的经文数不胜数。如安拉(ﷻ)说："真的，创造和命令只归他（安拉）主持。"（7：54）又说："天地的国权，归安拉所有。"（42：49）

安拉(ﷻ)在古兰中多次以颂扬的方式提到，只有安拉(ﷻ)掌握国权。安拉(ﷻ)说："除安拉外，还有什么创造者能从天上地下供给你们吗？"（35：3）又说："你们舍安拉而祈祷的，不能管理一丝毫。如果你们祈祷他们，他们听不见你们的祈祷，即使听见了，他们也不能应答你们。复活日，他们将否认你们曾以他们配安拉，任何人不能向彻知者那样告诉你。"（35：13-14）

【除安拉外】一词涉及到所有受人崇拜的，这些东西连自卫的能力都没有，怎能襄助他人呢？这是极度恶劣的言论，是最大的以物配主。

“卧力”死后能主持事务的主张比“卧力”活着时能主持事务的主张更卑劣、更离谱。安拉(ﷻ)说：“你（使者）确是要死的，他们也确是要死的。”(39：30）又说：“人们到了死亡的时候，安拉将他们的灵魂取去，尚未到死亡的人们，当他们睡眠的时候，安拉也将他们的灵魂取去。他已判决其死亡者，他扣留他们的灵魂，他未判决其死亡者，便将他们的灵魂放回，至一定期。对于能思维的民众，此中确有许多迹象。”(39：42）又说：“人人都要尝死的滋味。”（3：185）又说：“个人将因自己的营谋而作抵押。”(74：38）使者（ﷺ）说：“人一旦去世，其全部工作也就终止，唯有三件事例外：川流不息的施济，利益后人的知识，常为先人作祈祷的优良子女。”(《穆斯林圣训实录》)

以上经文和圣训证明，人一旦去世，他的感觉和行动都已终止，他的灵魂受安拉(ﷻ)的控制，他生前的工作既不能增加，也不能减少；也证明，如果死人失去知觉而不能自动，不能主持自己的事务时，他怎能主持他人的事务呢？安拉(ﷻ)告诉人们，人死后，其灵魂在安拉(ﷻ)那里，而异教徒则妄称灵魂是自由的，可以任意行事。安拉(ﷻ)在古兰中反驳他们的这种谬论说：“你说：‘你们更有知识呢？还是安拉更有知识呢？”(2：140）

他们诚信，“卧力”能主持事务是“卧力”的奇迹，这是一种诡辩。因为“克拉麦特”(奇迹）是安拉(ﷻ)用来提拔他的挚友的，不能强求，也不能以此夸耀。人类对此没有任何能力和知识。如仪姆兰之女麦尔彦、乌塞仪德·本·胡多勒、艾布·穆斯林·胡拉尼的故事中讲述的那样。

有些人说，我们只在不幸和遭遇灾难时才恳求那些已去世的

清廉人，以便让他们解除我们所遭受的不幸。岂不知，他们的这种作法比平时向已去世的人作祈祷更加丑陋，这种行为与下面安拉(ﷻ)的话是背道而驰的。安拉(ﷻ)说："还是那答应受难者的祈祷，而解除其灾害，且以你们为大地的代治者呢？除安拉外，难道还有应受崇拜的吗？你们很少觉悟。”（27：62）又说："你说：‘你们谦虚地和秘密地祈祷说：如果他拯救我们脱离这些苦难，我们必定感谢他。’谁能拯救你们脱离陆地和海洋的各种苦难呢？你说：‘安拉拯救你们脱离这些苦难和一切忧患。然后，你们又以物配他。’（6：63-64）

安拉(ﷻ)在此经文中明确告诉我们，解除苦难、招福避祸是安拉(ﷻ)独有的属性，任何天使、使者（ﷺ）和清廉的人（卧力）都没有这种属性和能力。

为日常生活中的习惯之事向他人请求帮助是无可非议、合情合理的。如请求他人帮助除掉敌人，或请求别人保护，免遭野兽的伤害等一些人所能及的事情。

至于在害怕淹没、窘迫、贫穷、求得给养等事情方面只能祈祷安拉(ﷻ)、求助于安拉(ﷻ)来解决，不能求助于他人。因为类似的事情只有安拉(ﷻ)才能解决。

诚信“卧力”有能力解决困难而向他祈祷，向他求救是教法不允许的，是无知的“苏菲”们的作法。诚信先知、天使、“卧力”等其他被造物有能力解除人们的患难和生活所需者，确已陷入了愚昧无知的深渊之中，确已走向了火狱的边缘。

向天使、“卧力”等求救的人求证说，那些天使和“卧力”有“克拉麦特”（奇迹），但他们不知道，这正是偶像崇拜者的猜测和谬论。

如安拉(ﷻ)援引多神崇拜者的话说："这些（偶像）是在安拉那里替我们说情的。"（10：18）"我们崇拜他们，只为他们能使我们亲近安拉。"（39：3）"难道我能舍他而敬事一些神灵吗？如果普慈主欲降灾于我，则他们的说情对于我毫无裨益，他们也不能拯救我。"（36：23）

总之，有知识的人，之所以一致否认以物配主之行为和顺从私欲者的信仰，是因为他们的主张没有充分的明证，而充分的明证就是从第一证据中得到的真理。所以没有明证的主张显然是无效的，也是与有信仰并坚持真理、响应真理、紧握古兰的人的行为相互矛盾，格格不入的。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："你切莫舍安拉而祈祷那对于你既无福又无祸的东西。假若你那样做，你就必定是一个不义的人。如果安拉降一点灾害于你，那么，除他之外，绝无能解除灾害的。如果他欲降福利于你，那么，任何人也不能阻拦他的恩惠。他把那恩惠降于他所意欲的仆人。他确是至赦的，是至慈的。"（10：106-107）

注：伊本·欧塔耶说，【你切莫祈祷】一词连接于前文中的"你当趋向正教"一词，这是安拉(ﷻ)对使者（ﷺ）的命令和召唤。这一召唤虽然指使者（ﷺ），但他是针对全人类的。

艾布·哲阿法勒·本·哲利勒解释这节经文说，安拉(ﷻ)在这节经文中说："穆罕默德啊！你切莫舍创造你的安拉而祈祷那些在今世和后世、教门和世俗方面，都对你既无福又无祸的东西，如偶像等。你也不要因希望他们的裨益，害怕他们的祸患而崇拜他们。假若你崇拜或祈祷他们，那么，你就是以物配主者和不义之人。"

与以上经文相似的经文数不胜数。如安拉(ﷻ)说："除安拉外，你不要祈祷别的神灵，以免你遭受刑罚。"（26：213）又说："除安拉外，你不要祈祷别的任何神灵，除他外，绝无应受崇拜的。"（28：88）

以上古兰经文主要说明，每一个受人崇拜的都被认为是神灵，然而，真正应受崇拜的只有安拉(ﷻ)。应受崇拜是安拉(ﷻ)的特权和属性，任何人都不具有这种属性和特权。如安拉(ﷻ)说："这是因为安拉是真实的，他们舍安拉而祈祷的（偶像）是虚妄的；又因为，安拉是至尊的，是至大的。"（22：62）

崇拜独一的安拉(ﷻ)就是安拉(ﷻ)差圣降经的目的。安拉(ﷻ)说："他们只奉命崇拜安拉，虔诚敬意，恪遵正教。"（98：5）

"迪尼"指仆人崇拜安拉(ﷻ)的所有表面的（外在的）、内心的工作。伊本·哲利勒将"迪尼"解释为"嘟啊"（祈祷），是因为"嘟啊"是功修中的一种。所以前辈们有时也按照经文单词的某一个意义来解释整节经文的意义。

由此可知，崇拜、祈祷偶像和死人就是把他们当作神灵和配主，就是以物配主，就是迷信和迷误。他们所树立的这些神灵和配主不能答应人们的祈祷。安拉(ﷻ)说："凡在祈祷安拉的同时祈祷别的无稽的神灵者，他将在安拉那里受到清算。不信道者必不能成功。"（23：117）这说明，祈祷除安拉以外的是以物配主，是否认和迷误。

又说："如果安拉降一点灾害于你，那么，除他之外，绝无能解除灾害的。如果他欲降福利于你，那么，任何人也不能阻拦他的恩惠。他把那恩惠降于他所意欲的仆人。"（10：107）

只有独一的安拉(ﷻ)才是掌权者、统治者、给予者、阻止者、主持祸福者。所以只有安拉(ﷻ)才是真正应受崇拜者、答应祈祷者。因为伊斯兰的功修只能归属于掌管福利者，而真正掌管福利者只有安拉(ﷻ)，别无他人。安拉(ﷻ)在古兰中一再强调，只有安拉(ﷻ)才是真正应受崇拜者，真正的养育者，真正的解除患难者。安拉(ﷻ)说："你说：'你们告诉我吧！你们舍安拉而祈祷的偶像，如果安拉欲加害于我，他们能解除他的伤害吗？如果安拉欲施恩于我，他们能扣留他的恩惠吗？'你说：'安拉是使我满足的，信任者只信任安拉。"（39：38）又说："无论安拉赏赐你们什么恩惠，绝无人能加以阻拦；无论他扣留什么恩惠，在禁施之后，绝无人能加以开释。他确是万能的，确是至睿的。"（35：2）

崇拜坟墓者的信仰与安拉(ﷻ)所表述的信仰相违背。他们把已去世的人当作安拉(ﷻ)的配主，并为了招福避祸而祈祷他们，投奔于他们，为他们毕恭毕敬等，这种作法就是为安拉(ﷻ)树立匹敌，这种作法比古阿拉伯人的以物配主行为更为恶劣。因为古阿拉伯人祈祷偶像是为了通过偶像来接近安拉(ﷻ)，并让偶像在安拉(ﷻ)那里替他们说情，所以在他们的响应词中有："响应你（安拉），你没有伙伴，只有唯一的伙伴，你掌管着他和他所管理的一切。"等。而崇拜坟墓者的信仰更为可怕，因为他们确信那些死人可以主持他人的祸福并保护之。"赞颂安拉超绝万物！他是超乎他们所用以配他的。"（59：23）

【安拉确是至赦的、至慈的】对于向他忏悔的人，他是至赦的、至慈的。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："你们应当到安拉那里寻求给

养，你们应当崇拜他，你们应当感谢他，你们只被召归他。”（29：17）

注：安拉(ﷻ)在这节经文中命令仆民只能向独一的安拉(ﷻ)寻求给养，不能向那些没有掌握丝毫给养的人寻求给养。

安拉(ﷻ)之所以在命令仆民向他寻求给养之后，紧接着命令仆民崇拜他，乃是因为向安拉(ﷻ)寻求给养是安拉(ﷻ)命令仆民必须完成的一项功修。

伊玛德·伊本·凯西尔（　　）说，【你们应当到安拉那里寻求给养】是你们不能舍安拉(ﷻ)而向他人寻求给养。因为安拉(ﷻ)是唯一掌管给养者。

【你们应当崇拜他】你们应当虔诚敬意地崇拜独一的安拉-(ﷻ)。

【你们应当感谢他】感谢安拉(ﷻ)给予你们的诸多恩典。

【你们只被召归他】他将按照各自的工作而加以赏罚。

作者（　　）说，安拉(ﷻ)说：“他们舍安拉而祈祷那些到复活日也不会应答他们，而且忽视他们的祈祷的偶像，有谁比他们更迷误呢？当众人被集合的时候，那些被崇拜的，要变成那些崇拜者的仇敌，并且否认自己曾受过他们的崇拜。”（46：5-6）

注：安拉(ﷻ)在这节经文中表明，没有比舍安拉(ﷻ)而祈祷他物者更迷误的人，并告诉人类，那些偶像到复活日也不能应答他们，而且将否认他们曾受的崇拜。如以上经文所指出的那样。

以上经文中所说的【舍安拉而祈祷的】指所有除安拉(ﷻ)外而受崇拜的，他们都不能答应崇拜他们、祈祷他们的人，而且忽视他们的祈祷。如安拉(ﷻ)说：“你说：‘你们舍安拉而称为神明者，你

们祈祷他们吧！他们不能替你们消灾，也不能替你们嫁祸。”（17：56）又说：“当众人被集合的时候，那些被崇拜的，要变成那些崇拜者的仇敌，并且否认自己曾受过他们的崇拜。”（46：6）这节经文包含着除安拉(ﷻ)外的所有祈祷者和被祈祷者。

艾布·哲阿法勒·本·哲利勒说：“当复活日到来，人们被召归于安拉(ﷻ)，并走向清算场时，在现实生活中，除安拉(ﷻ)外，所有受过人们崇拜的都将成为崇拜他们者的仇敌。因为他们在安拉-(ﷻ)那里向曾经崇拜过他们的人表示断绝关系，并否认他们的崇拜说：‘我们的主啊！我们没有命令他们崇拜我们，也没有感觉到他们的崇拜，所以我们与他们之间没有任何关系。”如安拉(ﷻ)说：“在那日，他要把他们和他们舍安拉而崇拜的（偶像）集合起来，然后说：‘究竟是你们使我的这些仆人迷误呢？还是他们自己叛离正路呢？’他们说：‘我们赞颂你超绝万物！我们不该舍你而敬事任何神灵。但你曾使他们及其祖先享乐，直到他们遗忘了记念，他们原是灭亡的民众。”（25：17-18）

伊本·哲利勒说，【安拉要把他们和他们舍安拉而崇拜的（偶像）集合起来】是安拉(ﷻ)要把人们所崇拜过的天使、人类和精灵统统集合起来。穆贾希德说：“安拉(ﷻ)要把尔萨先知、欧宰尔和天使们集合起来。”故多神教徒所崇拜过的天使和尔萨先知等向安拉-(ﷻ)表白说：“我们不该舍你而敬事任何神灵。”（25：18）“你是我们的主，而非他们的主。”（34：41）

古兰、圣训、圣门弟子和穆斯林学者们的语言中广泛使用的“嘟啊”，其大部分指祈祷和恳求之意，如语言学家和其他学者所说的。“索俩”（拜功）一词的语言意思为“嘟啊”（祈祷）。安拉(ﷻ)说：“你们

舍安拉而祈祷的，不能管理一丝毫。如果你们祈祷他们，他们听不见你们的祈祷；即使听见了，他们也不能答应你们；复活日，他们将否认你们曾以他们配安拉。任何人不能像彻知者那样告诉你。”（35：13-14）又说：“当人遭遇灾害的时候，便卧着或坐着或站着向我祈祷。”（10：12）又说：“当人们遭遇祸患的时候，他就祈祷不绝。”（41：51）又说：“人祈福不厌，一遭祸患就灰心绝望。”（41：49）又说：“当时，你们求援于你们的主，他就答应了你们。”（8：9）

艾奈斯传述：“祈祷乃功修之精髓。”（铁勒米兹辑录）使者（ﷺ）又说：“你们应祈祷安拉(ﷻ)，坚信安拉(ﷻ)将会答应你们。”（铁勒米兹辑录）又说：“谁不祈祷安拉(ﷻ)，安拉(ﷻ)就愤怒谁。”（铁勒米兹辑录）又说：“在安拉(ﷻ)看来，最高尚的工作非祈祷莫属。”（艾哈迈德、铁勒米兹、伊本·马哲辑录）又说：“祈祷乃信士的武器，教门的支柱，天地的光明。”（哈克姆辑录）又说：“无论任何事物，你们均可向安拉(ﷻ)祈祷，甚至，当鞋带断了，也可以向安拉(ﷻ)祈求解决之。”（铁勒米兹辑录）

伊本·阿巴斯说：“最贵的功修就是祈祷。”接着他念道：“你们的主说：‘你们要祈祷我，我就答应你们。”（40：60）（伊本·孟泽尔辑录）使者（ﷺ）又说：“安拉啊！我向你祈祷，一切赞颂，全归于你，除你——博施的安拉(ﷻ)外，绝无应受崇拜者。”（艾布·达吾德辑录）又说：“安拉啊！我向你祈祷，除你外，绝无应受崇拜者，你是独一的、是万物所仰赖的，你没有生产，也没有被生产，没有任何物可以作你的匹敌。”（艾布·达吾德辑录）包涵祈祷和恳求之意的“嘟啊”在古兰和圣训中数不胜数。

谁否认祈祷和恳求为功修，那么，他确已违背了古兰和圣训，

以及人们的语言习惯。

伊斯兰谢赫（　　　）和著名学者伊本・盖伊姆（　　　）之所以将"嘟啊"分为两种，并一再强调，它俩之间相互包涵、互不分离，是因为记念安拉(ﷻ)、诵读古兰、做礼拜、用献牲接近安拉(ﷻ)的人都在恳求安拉(ﷻ)，而恳求安拉(ﷻ)就是"嘟啊"中的一种。故安拉(ﷻ)将"嘟啊・麦斯艾兰"（恳求安拉）作为拜功完整的条件。如：鞠躬和叩头是一种功修，而《法蒂哈》中的"嘟啊"、两叩头之间的"嘟啊"以及"台善乎德"（中、末坐）中的"嘟啊"等也是功修。

伊本・盖伊姆（　　　）解释安拉(ﷻ)下面的话"你说：'你们可以称他为安拉，也可以称他为普慈主。因为他有许多极美好的名号，你们无论用什么名号称呼他（都是很好的）。"（17：110）时说道：这里的祈祷指"嘟啊・麦斯艾兰。"使者（ﷺ）曾经祈祷安拉(ﷻ)，有时称呼安拉，有时称呼普慈主。当多神教徒听到后，误认为使者（ﷺ）祈祷着两个主宰，故安拉(ﷻ)下降以上经文，以便消除他们的误解。一说，此节经文中的"祈祷"为在特定的事务面前用特定的名称作祈祷。即，用安拉(ﷻ)的名称——安拉、热哈玛尼（普慈主）等祈祷安拉(ﷻ)。因为安拉(ﷻ)有许多极美好的名号。

以上经文中的"祈祷"之本意为古兰中一贯所指的涵义，即恳求和赞颂的祈祷。由此可知，安拉(ﷻ)的话"你们要虔诚地、秘密地祈祷安拉。"（7：55）中的祈祷也包涵着两种祈祷（恳求和功修的祈祷）之意。故安拉(ﷻ)命令人类要秘密地进行这种功修。哈桑说，秘密的祈祷和公开的祈祷之间相差70个等级。因此，不知有多少祈祷都是在穆斯林与安拉(ﷻ)之间秘密进行的。对于他们的这种祈祷，人们又了解多少呢？

安拉(ﷻ)的话“如果我的仆人询问我的情状，你就告诉他们：我确是临近的，确是答应祈祷者的祈祷的。”(2：186)中的“嘟啊”也包涵着两种祈祷（恳求和功修的祈祷）之意。一部分人解释此经文说，“当我的仆人祈祷我时，我就恩赐予他。”一部分人解释说，“当我的仆人崇拜我时，我就回赐予他。”

一个礼拜的人，在拜功中自始至终都离不开“嘟啊”! 要么，赞颂安拉(ﷻ)；要么，恳求安拉(ﷻ)，总之，拜功就是以祈祷（嘟啊）而完成的。

作者（　　）说，安拉(ﷻ)说：“还是那答应受难者的祈祷，而解除其灾害，且以你们为大地的代治者呢？除安拉外，难道还有应受崇拜的吗？”(27：62)

注：以上经文证明，阿拉伯的多神教徒明确知道，只有独一的安拉(ﷻ)才会答应受难者的祈祷并解除其灾难。故安拉(ﷻ)反驳那种明知故犯地把偶像当作说情者而敬拜的作法时说：“除安拉外，难道还有应受崇拜的吗？”(27：64)当多神教徒所敬拜的神灵不能答应受难者的祈祷时，他们就不配作安拉(ﷻ)的匹敌。如安拉(ﷻ)说：“是那天地的创造者（更好），他为你们从云中降下雨水，以培植美丽的园圃，而你们不能使园圃中的树木生长。除安拉外，难道还有应受崇拜的吗？不然，他们是悖谬的民众。还是以大地为安居之所，使诸河流贯其间，使诸山镇压其上，并在两海之间设一个屏障者呢？除安拉外，难道还有应受崇拜的吗？不然，他们大半不知道。”(27：60-61)又说：“还是那在陆海的重重黑暗中引导你们，在降其恩惠之前，使风为传佳音者呢？除安拉外，难道还有应受崇拜的吗？安拉超乎他们用来配他的。还是那创造万物，

然后加以复造，并从天上地下供你们给养者呢？除安拉外，难道还有应受崇拜的吗？你说：'你们拿出你们的证据来吧！如果你们是诚实的'。"（27：63-64）

安拉(ﷻ)在以上经文中以多神教徒自己肯定的事项作为证据来反驳他们不肯将功修专归于安拉(ﷻ)的丑陋行为。如安拉(ﷻ)在《开端章》中说："我们只崇拜你，只求你佑助。"（1：5）

艾布•哲阿法勒解释安拉(ﷻ)的话【还是那答应受难者的祈祷，而解除其灾害，且以你们为大地的代治者呢？除安拉外，难道还有应受崇拜的吗？你们很少觉悟】说："安拉(ﷻ)在这节经文中反问他们：'难道你们用来配安拉的（偶像）好呢？还是能答应受难者的祈祷，而解除其灾害的安拉好呢？"

【他以你们为大地的代治者】指前辈们去世之后，后辈中的代治者将继承、代替前人。

【除安拉外，难道还有应受崇拜者吗】指除安拉(ﷻ)外，难道还有解除苦难并给予你们诸多重恩的神灵吗？

作者（   ）说，托布拉尼在《穆阿吉姆·克比勒》（大辞海）中记载有："在使者（ﷺ）时代，有一个伪信士经常伤害信士，然后，部分信士说：'我们联合起来，共同向安拉的使者（ﷺ）请求襄助来对付那位伪信士'。这时，使者（ﷺ）说：'你们不要向我求救，而只能向安拉(ﷻ)求救。"

注：托布拉尼，他是伊玛目·哈菲兹，苏莱曼·本·艾哈迈德·本·安尤布，托布拉尼人，三大辞海的作者，归真于伊历360年。

【在使者时代，有一个伪信士经常伤害信士】他没有说明这

位伪信士的姓名。一说："他就是阿布杜拉·本·艾布·哈提姆。"

【然后，部分信士说】指部分圣门弟子，其中有艾布·伯克尔。

【我们联合起来，共同向安拉的使者请求襄助来对付伪信士】因为安拉的使者（ﷺ）有能力对付他们。

【你们不要向我求救，而只能向安拉求救】指不能向使者(ﷺ)求救，更不能向其他被造物求救。

安拉的使者（ﷺ）虽然有能力阻止伪信士对圣门弟子的伤害，但当圣门弟子用"伊斯提阿赛"（求救）一词向他请求襄助时，他断然拒绝了。因为使者（ﷺ）不愿意人们用"伊斯提阿赛"一词来向被造物求救，其目的是为了保护"讨嘿德"（认主独一）的纯洁性，杜绝以物配主之媒介，让人们只为安拉(ﷻ)而谦逊，提醒并警告伊斯兰民族，以免陷入以物配主之中。

使者（ﷺ）在自己能做到的事情方面都不愿意人们使用"伊斯提阿赛"一词来向他请求帮助。试想，在他归真之后，就有关他和其他被造物根本无能办到之事方面使用"伊斯提阿赛"一词向使者（ﷺ）请求帮助是多么严重的罪行。如很多异教徒所做的那样，他们向那些连自己的祸福生死都无法主持的东西求救。殊不知，他们的这种作法确已背弃了向独一的安拉(ﷻ)求救的原则。因为安拉(ﷻ)是万物的创造者，国权只归他，除他外绝无应受崇拜的。安拉(ﷻ)说："你（使者）说：'除安拉所意欲的外，我不能掌握自己的祸福'。"（7：188）安拉(ﷻ)在古兰中多次强调说："你（使者）说：'我不能为你们主持祸福'。"（72：21）

综前所述：舍大能的、统权的、独一的安拉(ﷻ)而向他物求救

的人确已背弃了古兰。很多人由于盲从这种行为而误入歧途，故他们误认为，把以物配主当作教门，已走向迷误还以为在遵循正道。然而，他们却不知道，这就是最大的灾难，就是反对信主独一的信士，就是视信主独一为异端邪说。所有的灾难由此而生（求安拉护佑我们，不要与他们同流合污）。

第十四章

论以被造物去举伴安拉

作者（　　）说，论安拉(ﷻ)说："难道他们以被创造而不能创造任何物的东西去配安拉吗？那些东西既不能助人，也不能自助。"（7：191-192）

注：经注家说，安拉(ﷻ)痛斥那些把被造物当作安拉(ﷻ)的匹敌的多神教徒，是因为他们把人类用来崇拜安拉(ﷻ)的功修归属于被造物。安拉(ﷻ)明确告诫人类，他们用来配安拉(ﷻ)的东西不能助人，也不能自助。难道这样无能的东西能配作安拉(ﷻ)的匹敌吗？这足以证明，舍安拉(ﷻ)而崇拜他物者的信仰是多么荒谬。因为天使和清廉者以及所有被造物的本性是懦弱无能的。

尊贵的先知穆罕默德（ﷺ）也曾向安拉(ﷻ)请求襄助，去对付多神教徒。使者（ﷺ）说："安拉啊！你是我的依靠与援军，我因你而驰骋疆场、奋勇杀敌。"（艾布·达吾德辑录）

与前节经文类似的还有，安拉(ﷻ)说："他们注定除安拉外崇拜许多神灵，那些神灵不能创造任何物，他们自己却是被造的，他们不能主持自身的祸福，也不能主持（他人的）生死和复活。"（25：3）又说："你说：'除安拉所意欲的外，我不能掌握自己的祸福，假若我能知幽玄，我必多谋福利，不遭灾殃了。我只是一个警告者和对信道的民众的报喜者。"（7：188）又说："你说：'我不能为你们主持祸福。'你说：'任何人不能保护我不受安拉的惩罚。除安拉外，我绝不能发现任何避难所。我只能传达从安拉降示的通知和使命。"（72：21-23）

上述经文足以证明，舍安拉而祈祷他物的行为之荒谬，无论被祈祷者是天使、使者，还是清廉的人都一样。因为仆人的功修只归于安拉(ﷻ)，仆人只能认安拉(ﷻ)为应受崇拜的主宰。安拉(ﷻ)严厉禁止举伴他，而仆人为何还要给安拉(ﷻ)树立匹敌呢？安拉-(ﷻ)说："除安拉外，你不要祈祷别的任何神灵。除他外，绝无应受崇拜的。除他的本体外，万物都要毁灭。判决只由他作出，你们只被召归于他。"（28：88）又说："一切判决只归安拉，他命令你们只崇拜他。"（12：40）

安拉(ﷻ)命令先知以及所有的人虔诚地崇拜独一的他，并禁止人们以物配主。安拉(ﷻ)为此而差圣降经，并为仆人选择了正教——伊斯兰。如哲伯利勒天使询问使者(ﷺ)："什么是伊斯兰？"答说："伊斯兰就是敬拜安拉(ﷻ)，不以物配主一丝毫，履行拜功，完纳天课，封'莱麦丹'月的斋。"(《布哈里圣训实录》)

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："你们舍安拉而祈祷的，不能管理一丝毫，如果你们祈祷他们，他们听不见你们的祈祷；即使听见了，他们也不能答应你们；复活日，他们将否认你们曾以他们配安拉。任何人不能像彻知者那样告诉你。"（35：13-14）

注：安拉(ﷻ)在这节经文中表述了除安拉(ﷻ)外的，所有被祈祷者的状况，如天使、先知、清廉的人等，并说明了他们的无能和懦弱。因为他们不具备真正答应祈祷者所具备的属性——掌管权、听见祈祷、答应祈祷的能力。如果他们不具备这些属性，祈祷他们就是极其荒谬的行为。

首先，安拉(ﷻ)以【他们不能管理一丝毫】这节经文否定了他们的掌管权。如安拉(ﷻ)在其他经文中说："他们舍安拉而崇拜（偶

像)，那是不能为他们主持从天上降下的和从地上生出的一点给养，而且毫无能力的。”(16：73)又说：“你说：‘你们舍安拉而认作神灵的，你们祈祷他们吧！他们不能管理天地间微尘之重的事物，他们丝毫不能参与天地的造化。安拉不以他们中的任何一个为助手。’除安拉所许可者外，在安拉那里说情将无裨益。”(34：22-23)

其次，安拉(ﷻ)以【如果你们祈祷他们，他们听不见你们的祈祷】这节经文否定了他们能听见祈祷。因为被祈祷者要么是已故的，要么是不在场的。他们致力于自己被创造的目的——崇拜安拉(ﷻ)、完成安拉(ﷻ)给他们规定的义务，并为这一目的而被制服，如天使。(他们忙于崇拜安拉，完成安拉给他们规定的各项任务。—译者注)

然后，安拉(ﷻ)以【即便听见了，他们也不能答应你们】这节经文否定了他们答应祈祷的能力。因为他们根本就没有这一能力，所以安拉(ﷻ)不允许仆民直接或间接地祈祷被造物。

【复活日，他们将否认你们曾以他们配安拉】这节经文证明，祈祷安拉(ﷻ)以外的人或物是以物配主之行为。安拉(ﷻ)说：“他们舍安拉而崇拜许多主宰，作为自己的权利。不然，那些主宰将否认他们的崇拜，而变成他们的仇敌。”(19：81-82)

伊本·凯西尔(   )解释安拉(ﷻ)的话【复生日，他们将否认你们曾以他们配安拉】说：被崇拜者向崇拜他们的人表示断绝干系。安拉(ﷻ)在另一节经文中说：“他们舍安拉而祈祷那些到复活日也不能应答他们，而且忽视他们祈祷的偶像，有谁比他们更迷误呢？当众人被集合的时候，被崇拜的要变成崇拜者的仇敌，并且否认自己曾受过他们的崇拜。”(46：5-6)

【任何人不能像彻知者那样告诉你】即任何人不能像彻知者那样告诉你所有事物的结局。葛塔德（　　）说："只有安拉(ﷻ)才能准确无误地告诉你们万事的真正结局。"

多神教徒不相信安拉(ﷻ)就有关他们敬拜的神灵方面所叙述的一切，并妄称，那些神灵有主持事务的权力，也能听到他人的祈祷并应答他，能替祈祷他的人说情。但他们好像没有听到安拉(ﷻ)所表述的，即复生日，除安拉(ﷻ)外，所有被崇拜的神灵都将成为崇拜者的仇敌，并向他们表示断绝干系。如安拉(ﷻ)说："在那日，我要把他们全部集合起来，然后，对以物配主的人说：'你们和你们的配主站住吧！'于是，我使他们彼此分离，他们的配主要说：'你们没有崇拜过我们，安拉足为我们和你们之间的见证，我们的确忽视你们的崇拜'。在那时，各人将考验自己在生前的行为，他们将被送到安拉—他们真实的保护者那里去，而他们所捏造的已回避他们了。"（10：28-30）

穆贾希德解释经文【我们的确忽视你们的崇拜】说："将来，除安拉(ﷻ)外的，所有神灵都要说这句话。"

明理的人将会接受并坚信以上经文的教诲，虔诚敬意地崇拜独一的安拉，而彻底杜绝崇拜那些不能为自己和他人主持祸福的神灵。

作者（　　）说，艾奈斯传述："伍侯德战役那天，敌人打破了使者的头，然后，使者（ﷺ）说：'如此对待自己先知（ﷺ）的人怎能成功？'然后，安拉(ﷻ)降示了经文：'你对于这件事，是无权过问的。'（3：128）"（布哈里、穆斯林辑录）

注：伊本・伊斯哈格说，胡曼德告诉我们艾奈斯的上述圣训，

他说，在伍侯德战役那天，使者（ﷺ）的牙被打掉、脸被抓破、流血，他一边擦脸上的血迹，一边祈祷安拉(ﷻ)说："抓破自己先知的脸的人怎能成功？"然后，安拉(ﷻ)下降了经文："对于这件事，你无权过问。"

伊本·希沙姆说，艾布·赛义德·胡德利传述的圣训说明，欧特伯·本·艾布·宛嘎斯打掉了使者（ﷺ）的下门牙，并伤了他的下嘴唇；阿布杜拉·本·夏哈布·宰海勒抓破了使者（ﷺ）的脸；阿布杜拉·本·葛米埃抓破了使者（ﷺ）的面颊，并将盔环弄进了他的面颊。当圣门弟子马立克·本·赛斯纳尼吮吸使者（ﷺ）脸上的血迹时，使者（ﷺ）就对他说："你不会进入火狱。"（白伊哈格辑录）

脑威（　　　）说：安拉(ﷻ)让使者（ﷺ）经受一些疾病和考验，其目的是让使者（ﷺ）获得更多的回赐，并让其民族亲眼目睹使者（ﷺ）所经受的考验，以便从中吸取教训。

嘎堆说，须知！人类都要经受今世的考验，使者（ﷺ）也不例外。以便人们坚信，使者（ﷺ）是被造物，和其他人一样接受着安拉(ﷻ)的养育，以免人们因使者（ﷺ）的部分奇迹（穆阿吉兹）而猜测使者（ﷺ）是超凡脱俗的人；以免伊斯兰民族像基督教徒那样受恶魔的诱惑而对使者（ﷺ）妄加评论。

伊本·阿推耶解释经文【你对这件事，是无权过问的】说："当时，使者（ﷺ）好像对古莱氏族的不信道者很失望，并认为他们不能成功。为此安拉(ﷻ)说："你对这件事，是无权过问的。"即所有事情的结局都由安拉(ﷻ)掌握，而你的责任是做自己应该做的事，并一如既往地祈祷安拉(ﷻ)。

伊本·伊斯哈格解释经文“你对此事，是无权过问的”时说，对待我的仆人，你只过问那些我曾经命令你过问的事。

作者（ ）说，伊本·欧麦尔传述：“在一次晨礼中，他听见安拉的使者（ﷺ）在第二拜的鞠躬后，念道：‘安拉已听到对他的赞颂，我们的主啊！一切赞颂只归你。’接着念：‘安拉啊！你弃绝某人吧！’然后，安拉(ﷻ)降示了经文：‘你对于这件事，是无权过问的。”（《布哈里圣训实录》）

另一段圣训中有，使者（ﷺ）诅咒了索夫瓦尼·本·伍曼耶、苏海里·本·欧慕尔、哈利斯·本·希沙姆，然后，安拉(ﷻ)下降了经文：“对于这件事，你无权过问。”

注：【伊本·欧麦尔听见安拉的使者在第二拜的鞠躬后，诅咒敌人】即伍侯德战役中，使者（ﷺ）的门牙被打掉以后，使者（ﷺ）在拜功中诅咒他们。

【安拉啊！你弃绝某人吧】艾布·赛阿达提说：“弃绝”（莱阿奴）一词对安拉(ﷻ)而言，其原意为驱逐、使远离；对人类而言，其原-意为咒骂、诅咒。

【你弃绝某人吧】指索夫瓦尼·本·伍曼耶、苏海里·本·欧慕尔、哈利斯·本·希沙姆。这句话证明在拜功中可以指名道姓地诅咒多神教徒，它不影响拜功。

【我们的主啊！一切赞颂只归你】伊本·戴给格·阿仪德说：“这句话可以假设为：安拉啊！你答应吧！一切赞颂只归你。”这种赞颂包涵着祈祷和表述之意。

伊斯兰谢赫（ ）说：“赞颂”乃“谴责”的反义词。“赞颂”指喜爱被颂扬者（安拉）的一切美德并赞扬之；“谴责”指憎恶被责备者

的各种缺点并谴责之。

伊本·盖伊姆（　　　）说："赞颂"与"表扬"都指表述他人的优点，但两者之间的区别为：1．仅仅表述他人的优点而已，并非喜爱和渴望具备之；2．喜爱并渴望具备他人的某种优点而表述之。前者为"表扬"，后者为"赞颂"。故"赞颂"就是，不但表述被颂扬者的美德，而且喜爱被颂扬者，并尊重他。所以"赞颂"是一种含有祈使之意的表述形式。而"表扬"却与之不同，因为它仅仅有表扬之意。

如果一个人说："一切赞颂只归你"或"安拉啊！一切赞颂只归你"时，这句话不但肯定了安拉(ﷻ)的完美属性，而且包涵了所有值得赞颂的事。这句话也指所有人的赞颂都归于安拉(ﷻ)。故这种"赞颂"只适合于光荣的、可颂的安拉(ﷻ)。

安拉的使者（ﷺ）诅咒索夫瓦尼·本·伍曼耶、苏海里·本·欧慕尔、哈利斯·本·希沙姆，因为在伍侯德战役那天，他们和艾布·苏夫扬·本·哈勒比都是多神教徒的首领。结果，安拉(ﷻ)没有答应使者对这些人的诅咒，相反，安拉(ﷻ)却下降了经文："安拉或加以赦宥，或加以惩罚，你对于这件事，是无权过问的。"（3：128）并给予了他们忏悔的机会，以至他们加入伊斯兰，并且很虔诚。

以上古兰和圣训都在重申"讨嘿德"（认主独一），即安拉(ﷻ)——除他外绝无应受崇拜者，万事归于他，他以恩惠和怜悯引领他所意欲的人，并以公正和哲理使他所意欲的人迷误，故只有安拉(ﷻ)才是真正应受崇拜者。由此可知，"卧力"和"清廉的人"能利益他人、能保护他人免遭伤害的这种信仰是极其荒谬的。安拉(ﷻ)蒙蔽一个人的心，不让他理解古兰乃完全出于安拉(ﷻ)的公正。无能为力，

唯凭安拉。

作者（　　　）说：艾布·胡莱勒传述，当经文："你当警告你的亲戚。"（26：214）下降后，安拉的使者（ﷺ）站起来说："古莱氏的人们啊！你们自我保护吧！在安拉(ﷻ)那里，我对于你们毫无裨益；阿巴斯·本·阿布杜·穆托里布啊！在安拉(ﷻ)那里，我对于你毫无裨益；使者（ﷺ）的姑妈索菲娅啊！在安拉(ﷻ)那里，我对于你毫无裨益；穆罕默德的女儿法图梅啊！我的钱财任你享用，但在安拉(ﷻ)那里，我对于你毫无裨益。"(《布哈里圣训实录》)

注：艾布·胡莱勒，对于他的名字，学者们有分歧。脑威(　　　)说："他叫阿布杜莱哈曼·本·索哈勒。"哈克姆由艾布·胡莱勒传述，艾布·胡莱勒说："在蒙昧时代，我的名字叫阿布杜·夏姆斯·本·索哈勒，当我信仰伊斯兰之后，人们叫我阿布拉·拉哈曼。"另外，杜俩比由艾布·胡莱勒传述，安拉的使者（ﷺ）给艾布·胡莱勒起名为阿布杜拉。他属于道斯部落的，是著名的圣门弟子之一，也是"哈菲兹"（通背古兰者）之一，他从使者（ﷺ）那里背记了很多圣训。归真于伊历59年（一说，57年或58年），享年78岁。

【安拉的使者站起来】在另一传述中有，安拉的使者（ﷺ）登上了"索法"山。

【你当警告你的亲戚】某人的亲戚指父系中最近的后裔或家族。因为这些人更应该受到使者（ﷺ）在教门和世俗两方面的教导。如安拉(ﷻ)说："信士们啊！你们当为自身和家属而预防那以人和石为燃料的火刑。"（66：6）

安拉(ﷻ)命令使者（ﷺ）警告亲戚的同时，还命令他警告众人。安拉(ﷻ)说："你应当警告众人，将来要有这样的一日，刑罚将来临

他们。”（14：44）又说：“以便你警告一族人，他们的祖先未被警告过，所以他们是疏忽大意的。”（36：6）

【你们保护自己吧】即用信仰、虔诚的功修、遵循安拉(ﷻ)的命令、远离安拉(ﷻ)的禁令来进行自我保护。因为能拯救你们脱离安拉(ﷻ)的刑罚的，只有信仰和虔诚的功修，而绝非高贵的出身和门第。

【在安拉那里，我对于你们毫无裨益】这句话是反驳那些希望“卧力”和“清廉的人”为他们说情、裨益他们、保护他们的人的有力证据。因为向“卧力”和“清廉的人”祈祷是安拉(ﷻ)禁止、使者(ﷺ)警告人类切勿违犯的以物配主之罪。如安拉(ﷻ)说：“舍安拉以偶像为保护者的人说：‘我们崇拜他们只为他们能使我们亲近安拉。’”（39：3）又说：“这些（偶像）是在安拉那里替我们说情的。”（10：18）以上经文证明安拉(ﷻ)已将他们的这种信仰化为虚无；也证明安拉(ﷻ)与类似的以物配主行为毫无干系。

布哈里的传述中有：“阿布杜·麦纳菲的后裔啊！在安拉(ﷻ)那里，我对于你们毫无裨益。”

【我的钱财，任你享用】这句话说明，只有信仰和善功才能使人脱离安拉(ﷻ)的刑罚。也说明在现实生活中，一个人只能在人类力所能及的事务方面请求别人的帮助。而获得怜悯和饶恕、使人进入乐园、让人脱离火狱等，只有安拉(ﷻ)才能做到。故在获得类似的事务方面只能向安拉(ﷻ)祈求。

安拉(ﷻ)那里的特恩，只有通过纯洁的信仰，以及安拉(ﷻ)所喜悦的、用来接近安拉(ﷻ)的虔诚的功修才能获得。然而，当今很多人们依靠于死人，并因希望他们、害怕他们而向他们祈祷。但

是死人连自己的祸福都无法主持，试想，他们怎能主持他人的祸福呢？所以安拉(ﷻ)表述他们的这种行为说："他们确已舍安拉而以恶魔为保护者，还以为自己是遵循正道的。"（7：30）恶魔就以喜爱清廉的人为借口而使人们陷入在以物配主之中。其实清廉的人永远与这些以物配主行为毫无瓜葛。

毋庸置疑，喜爱清廉的人，只是为了在教门方面效法他们、跟随他们，而绝非把他们当作配主来加以神化和崇拜，也绝非为了违抗安拉(ﷻ)、使者（ﷺ）而喜爱他们，过分地尊重他们。如安拉(ﷻ)说："当时，安拉将说：'麦尔彦之子尔萨啊！你曾对众人说过这句话吗？你们当舍安拉而以我和我母亲为主宰'，他说：'我赞颂你超绝万物！我不会说出不该说的话。如果我说了，那你一定知道。你知道我心里的事，我却不知道你心里的事。你确是深知一切幽玄的。我只对他们说过你所命我说的话，即你们当崇拜安拉——我的主和你们的主。我同他们相处期间，我是他们的见证。你使我死去之后，监护他们的是你。你是万物的见证者。"（5：116-117）

伊本·盖伊姆（ ）解释这节经文说，首先，尔萨否认他曾对众人说过除"讨嘿德"（认主独一）以外的任何话。他说："我只对他们说过你所命我说的话，即你们当崇拜安拉——我的主和你们的主。"他紧接着说："我与他们共同生活期间，我是他们的见证。但我死去之后，只有你是他们的见证。"如他说："我同他们相处期间，我是他们的见证。你使我死去之后，监护他们的是你。你是万物的见证者。"安拉(ﷻ)的见证是广泛的，超乎所有见证的。

以上经文证明多神教徒确已违背了安拉(ﷻ)命令使者宣传的"讨嘿德"（认主独一）。因为"讨嘿德"是所有使者共同的信仰和口号，

他们共同号召人们走向“讨嘿德”——崇拜独一的安拉。

多神教徒永远都是所有使者今后两世的仇敌。因为他们给其跟随者规定：必须和以物配主者划清界线，必须痛恨和否认他们的以物配主之行为。安拉(ﷻ)说：“你（使者）说：‘安拉才有确凿的证据，假若他意欲，那么，他必定将你们全体加以引导。’”（6：149）

第十五章

论安拉确是崇高的、确是至大的

作者（　　　）说，论安拉(ﷻ)说："直到他们心中的恐惧被排除的时候，他们才说：'你们的主说了什么？'他们说：'真理'。他确是崇高的，确是至大的。"（34：23）

注：【直到他们心中的恐惧被排除的时候】伊本·哲利勒说，部分人们解释说："天使们在听到安拉(ﷻ)的启示声时，所产生的恐惧被排除的时候。"伊本·阿推耶说："这节经文证明，天使们绝非说情者，而是顺从安拉(ﷻ)的命令的仆民。"伊本·凯西尔（　　　）说："这是毫无怀疑的真理，很多圣训已证明之。"

艾布·哈亚尼说，使者（ﷺ）的很多圣训表明，【直到他们心中的恐惧被排除的时候】指天使们心中的恐惧，当他们听到安拉(ﷻ)的启示声，那声音好像铁链被摔在石头上发出的巨响声时，他们立刻恐惧不安。

【他们问：你们的主说了什么】天使们没有这样问："我们的主创造了什么？"这足以证明安拉(ﷻ)的话不是被造的。否则，天使们会问："安拉(ﷻ)创造了什么？"类似的古兰经文和圣训数不胜数。如圣训："哲伯利勒天使啊！我们的养主说了什么？"等。

【他们回答说：真理】天使们听到安拉(ﷻ)的话后，就昏晕过去了，当醒来时，他们就互相询问："你们的主说了什么？"有人回答说："真理。"

【安拉确是崇高的】即能力的崇高、权力的崇高、本体的崇高。安拉(ﷻ)的崇高是完美无缺的。当有人询问阿布杜拉·本·穆

巴拉克说："我们如何了解安拉(ﷻ)？"答道："安拉(ﷻ)升上了'阿勒什'（宝座），是与被造物分离的。因为安拉(ﷻ)说：'普慈主已升上了宝座'。"（20：5）"然后，升上宝座，他是普慈的主。"（25：59）类似的经文古兰中就有七处。

【安拉是至大的】没有比安拉(ﷻ)更强大、更伟大的。赞他吉庆无比，至高无上！

作者（ ）说，艾布·胡莱勒由安拉的使者（ﷺ）传述，使者（ﷺ）说："安拉(ﷻ)在天上宣布一项命令时，天使们就拍其翼，以表示恭敬，那启示声犹如铁链摔在石头上发出的巨响声，所有天使都能听到这种声音。直到他们心中的恐惧被排除的时候，他们才说：'你们的主说了什么？'他们说：'真理。'他确是崇高的，确是至大的。然后，窃听者（恶魔）在窃听（当时苏夫扬用手比划窃听者的情景给大家看）到一句话后，就把它传给下面的一个，就这样依次往下传，直到将它传至魔术师或卜卦者的耳朵里。有时，窃听者还没有来得及传达，就被灿烂的流星拦截；有时，他们也会如愿以偿地将窃听到的传达下去。然而，魔术师或卜卦者在这句话的基础上捏造一百个谎言。之后，有人说：'难道某某魔术师或卜卦者在某一天说的话不是真实的吗？'所以他们就会相信从天上被窃听到的那句话。"（《布哈里圣训实录》）

注：【安拉在天上宣布一项命令】指安拉(ﷻ)宣布他将要启示给哲伯利勒天使的事项。如赛义德·本·曼素尔、艾布·达吾德等人由伊本·麦斯欧德传述："安拉(ﷻ)宣布启示时，天上的天使就会听到像铁链摔在石头上发出的巨大响声。"（艾布·达吾德辑录）

伊本·艾布·哈提姆由伊本·阿巴斯传述说："安拉(ﷻ)欲给穆

罕默德（ﷺ）下降启示时，他就叫来一位天使传达这一启示，然后，所有天使就会听到安拉(ﷻ)宣布启示的声音，当他们因听到启示而心中产生的恐惧消失后，就互相询问："安拉(ﷻ)说了什么？'有人回答说："真理。'因为他们知道安拉(ﷻ)只说真理。"

伊本·阿巴斯传述："每当天使们听到启示时，就会昏晕。"（伊本·麦勒德威辑录）

艾布·达吾德等人辑录有："安拉(ﷻ)宣布启示时，近天上的所有天使都会听见像铁链摔在石头上发出的巨大声音，然后，他们都昏晕过去，直到哲伯利勒天使来临他们。"

【窃听者在窃听】窃听安拉(ﷻ)所宣布的话，窃听者指恶魔。阿伊莎传述："天使下至近天，宣布安拉(ﷻ)在天上所决定的事项。当恶魔窃听到一句话后，就立刻把他传给卜卦者。"(《布哈里圣训实录》)

【他们窃听到一句话后，就把它传达给下面的一个】当第一个恶魔听到一句话后，就立刻把它传达给下面的一个恶魔，他们就这样依次往下传，直至传至魔术师或卜卦者的耳中。

【有时，窃听者还没有来得及传达，就被流星拦截】有时，他们还没有来得及传达窃听到的话，就被流星射击、驱赶之。

灿烂的流星拦截窃听者是使者（ﷺ）为圣之前的事。艾哈迈德传述，宰海勒据阿里·本·侯赛因由伊本·阿巴斯告诉我们说："有一天，安拉的使者（ﷺ）和圣门弟子坐着，突然一颗流星划过，并放射着光芒，这时，安拉的使者（ﷺ）问道："在蒙昧时代，你们对发生类似这样的情况作何解释？'大家说："他预示着一个伟人的出生或死亡。"（这时，买阿曼勒问宰海勒："蒙昧时代还有这种现象

吗？’答说：‘是，在使者刚为圣的那段时间尤为突出。’）安拉的使者（ﷺ）说：“他不是预示着伟人的出生或死亡，而是当安拉(ﷻ)宣布一项命令时，担负安拉(ﷻ)‘阿勒什’的天使就念‘清赞词’，然后，接近他们的天使也念‘清赞词’，直到这一赞词传至近天，然后，天使们互相询问：‘你们的主说了什么？’接着，层层天上的天使互相转告，直到这一消息传至近天，这时，精灵就会窃听，故他们会受到流星的射击拦截。虽然他们窃听到的都是真理，但他们在其中会掺杂很多谎言。”在另一传述中：“他们在其中要么增加，要么减少，要么掺杂谎言。”(《艾哈迈德圣训集》)

【有人说：难道某某魔术师或卜卦者在某一天说的话不是真实的吗】这句话证明，人们之所以上当受骗，是因为他们只会看到一些事物中的某一点真实情况，而其中的大部分东西则是虚假的。也证明，其中有些微的真谛之事并非完全正确，也绝非真理。因为往往那些以假乱真的人就借其中的一点真谛而大做文章，混淆视听。如安拉(ﷻ)说：“你们不要明知故犯地以假乱真、隐讳真理。”（2：42）

以上所有圣训证明，必须肯定安拉(ﷻ)在被造物之上。这种清高、超绝是合乎安拉(ﷻ)的伟大和尊严的。也必须肯定安拉(ﷻ)“说话”这一属性以及天使们能听见安拉(ﷻ)的话。这是正统派的主张。

作者（　　　）说，奈瓦斯·本·赛姆阿尼传述，安拉的使者（ﷺ）说：“如果安拉(ﷻ)欲下降启示，他就宣读启示，诸天由于听见安拉(ﷻ)的启示而震惊；当天使们听见安拉(ﷻ)的启示后，匍匐为安拉(ﷻ)叩拜，然后，昏晕过去，而第一个站起来的就是哲伯利勒天使，这时，安拉(ﷻ)就给他宣布启示。每当哲伯利勒天使带着

启示，经过一层天空时，该层天上的天使就问：'我们的主说了什么？'他回答：'安拉(ﷻ)说了真理。'他确是崇高的，确是至大的。最后哲伯利勒天使将启示传达给安拉(ﷻ)所命令的人。"（伊本·艾布·哈提姆辑录）

注：【如果安拉欲下降启示，他就宣读启示】安拉(ﷻ)宣读启示，以启示而说话。这是正统派的主张—安拉(ﷻ)永远自如地讲话。

【诸天由于听见安拉的启示而震惊】即诸天因听见安拉(ﷻ)的话而震惊。如伊本·艾布·哈提姆由阿克勒麦传述："安拉(ﷻ)决定一件事后，他就宣布之，这时，天地和山岳都震惊，天使们都匍匐为安拉(ﷻ)叩拜。"天地通过安拉(ﷻ)赋予他们的感性而害怕安拉、赞颂安拉。安拉(ﷻ)说："七层天和地，以及万有都赞颂安拉超绝万物，无一物不赞颂他超绝万物，但你们不了解他们的赞颂。他确是容忍的，确是至赦的。"（17：44）又说："天几乎要破，地几乎要裂，山几乎要崩。"（19：90）又说："有些石头为惧怕安拉而坠落。"（2：73）伊本·盖伊姆（   ）用以上经文求证说："天、地等所有的被造物都赞颂安拉超绝万物，都畏惧安拉(ﷻ)。"

伊本·麦斯欧德传述："我们吃食物时能听到食物在赞颂安拉-(ﷻ)。"（《布哈里圣训实录》）艾布·赞勒传述："先知（ﷺ）拿着几个小石子，人们能听到它们的赞颂词。"（白扎勒辑录于《穆斯奈德》）

布哈里记载有："在设置演讲台之前，使者（ﷺ）站在一个树桩上演讲，后来这个树桩由于使者（ﷺ）长时间没有接触它而呻吟。"类似的圣训不计其数。

【第一个站起来的就是哲伯利勒天使】"哲伯利勒"一词意为安拉的仆人。如伊本·哲利勒等人传述的圣训所证明的那样。哲伯

利勒天使的名字叫阿布杜拉；米卡仪利天使的名字叫欧伯仪杜拉；伊斯拉菲勒天使的名字叫阿布杜莱哈曼。

哲伯利勒天使第一个站起来，足以证明他优越于其他天使。如安拉(ﷻ)说："这确是一个尊贵的使者（哲伯利勒天使）的言词，他在'阿勒什'（宝座）的主那里，是有权力的，是有地位的，是众望所归，而且忠于职守的。"（81：19-21）伊本·凯西尔（ ）说："他（哲伯利勒天使）是一位传达使命的天使。"

伊本·麦斯欧德传述："安拉的使者（ﷺ）见过哲伯利勒天使的原形，他有六百个翅膀，一个翅膀展开时，能遮住天际，他的翅膀上有颜色各异的装饰品，珍珠、宝石的数目之多，只有安拉(ﷻ)知道。"(《艾哈迈德圣训集》)

安拉(ﷻ)的被造物就如此之大，那么，他们的造物主（安拉）的伟大、尊严就可想而知了。故被造物怎能像安拉(ﷻ)一样应受崇拜呢？再看，天使对安拉(ﷻ)的态度是如何的呢？他们有多么地畏惧安拉(ﷻ)。安拉(ﷻ)说："不然，他们（天使）是受优待的奴仆，他们在安拉那里不敢先开口，他们只奉行他的命令；他知道在他们前面和后面的；他们只替他所喜悦者说情。他们为敬畏他而恐惧。他们中谁说：'我是安拉以外的神明'，我就以火狱报酬谁，我将要这样报酬一切不义者。"（21：26-29）

以上经文和圣训都在重申"讨嘿德"——除安拉(ﷻ)外，绝无应受崇拜的这一内涵。

综前所述，伟大的安拉(ﷻ)——天使因他的话而昏晕，被造物因他的话而震惊，他的本体、属性、知识、大能、权力、尊严都是完美无缺的。他不需求被造物，而被造物却离不开他，他的前

定以他的知识和智慧而运行。所以给如此伟大的安拉树立匹敌和配偶是教法不允许，理智也无法接受的。

人们怎能视被养育者为养育主，视仆人为应受崇拜者呢？难道这样的人还能说他们有理智吗？赞颂安拉(ﷻ)超绝万物，他是超乎他们所用以配他的。安拉(ﷻ)说："凡在天地间的，将来没有一个不像奴仆一样皈依普慈主的。他确已统计过他们，检点过他们。复活日，他们都要只身来见他。"（19：93-95）

既然除安拉(ﷻ)外的都是被造物，都是安拉(ﷻ)的奴仆，那他们为什么还毫无证据地仅凭自己的主意和创新之念而相互崇拜呢？殊不知，安拉(ﷻ)自始至终派遣使者（ﷺ），旨在为了警告人们不要放弃安拉而崇拜他物。

第十六章

论说情

作者（　　　）说，论说情。

注：阐述古兰所肯定的说情和内涵，以及古兰所否定的说情。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："有些人害怕将来被集合在他们的主那里既无人保护，也无人说情，你当用此经去警告他们，以便他们敬畏。"（6：51）

注：【警告】一词意为以恐吓、制止的方式告知对方。

伊本·阿巴斯说：【用此经去警告他们】指用古兰去警告他们。

【害怕将来被集合在他们的主那里的人】指信士们。

【以便他们敬畏】以便他们在今世努力工作，复活日，安拉(ﷻ)将以他们的工作而拯救他们。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："你（使者）说：'准许说情与否，全归安拉决定。"（39：44）

注：这节经文的前一节经文为，"不然，他们却舍安拉而要若干说情者。你说：'即使他们没有任何主权，也不了解任何事理，他们也能说情吗？"（39：43）与此相似的经文还有："除安拉外，他们崇拜那些对他们既无福又无祸的东西，他们说：'这些（偶像）是在安拉那里替我们说情的。'你说：'难道安拉不知道天地间有此事，而要你们来告诉他吗？'赞美安拉，他超绝万物！他超乎他们在他之外所崇拜的东西！"（10：18）

以上经文明确说明，偶像的说情不成立，是被阻止的；也说明，把偶像当作说情者是以物配主的行为，安拉(ﷻ)是超乎这种以

物配主行为的。安拉(ﷻ)在另一节经文中将他们的这种以物配主行为称为“妄言”和“伪造”。安拉(ﷻ)说：“他们舍安拉而奉为神灵，以求亲近安拉的偶像，怎么不襄助他们呢！不然，他们已回避他们了。那是他们的妄言，也是他们所伪造的。”（46：28）

【你说：准许说情与否，全归安拉决定】即准许说情的权力只归安拉(ﷻ)。除安拉(ﷻ)外的任何人和物都没有这种权力。

【天地的国权只是安拉的】指准许说情的权力，属于天地的国权之范畴，统归安拉(ﷻ)所有。故舍安拉(ﷻ)而请求任何人说情都是无稽之谈。安拉(ﷻ)说：“不经安拉的许可，谁能在他那里替人说情呢？”（2：255）另外，说情者只能为安拉(ﷻ)所喜悦的人说情。安拉(ﷻ)说：“他们只替安拉所喜悦者说情。”（21：28）

伊本·哲利勒说：“当不信道者说：‘我们崇拜偶像，以便他们使我们接近安拉(ﷻ)’时，安拉(ﷻ)说：‘天地的国权只是他的，然后你们只被召归他。’（39：44）”

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说：“不经安拉的许可，谁能在他那里替人说情呢？”（2：255）

注：前几节经文说明，舍安拉(ﷻ)而向他物要求说情是古兰所否定的。而这节经文则说明，说情将在后世按照安拉(ﷻ)的意欲和许可进行。如安拉(ﷻ)说：“在那日，除普慈主所特许而且喜爱其言论者外，一切说情都没有功效。”（20：109）这节经文说明，得到说情的前提条件有两个：1．安拉(ﷻ)准许说情者为他人说情；2．安拉(ﷻ)喜爱他的言行。安拉(ﷻ)只喜爱为博得安拉(ﷻ)的喜悦而做的一切外在的和内在的言行；也喜爱那些带着一颗纯洁而无怀疑的心灵来见安拉(ﷻ)的人。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："天上的许多天使，他们的说情毫无裨益，除安拉许可为他所意欲和喜悦者说情之后。"（53：26）

注：伊本·凯西尔（　　　）说，这节经文与以上两节经文相似。安拉(ﷻ)说："不经安拉的许可，谁能在他那里替人说情呢？"（2：255）又说："除安拉所许可者外，在安拉那里，说情将无裨益。"（34：23）如果接近安拉(ﷻ)的天使不经安拉(ﷻ)的准许，其说情都毫无裨益。试想，多神教徒所崇拜的偶像怎能在安拉(ﷻ)那里替人说情呢？的确，安拉(ﷻ)没有规定要人们亲近偶像，更不允许崇拜之。不然，安拉(ﷻ)差圣降经，就是禁止人们崇拜偶像，禁止人们把偶像当作安拉(ﷻ)那里的说情者。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："你说：'你们舍安拉而认作神灵的，你们祈祷他们吧！他们不能管理天地间微尘之重的事物，他们丝毫不能参与天地的造化。安拉不以他们中的任何一个为助手。'除安拉所许可者外，在安拉那里，说情将无裨益。"（34：22-23）

注：伊本·盖伊姆（　　　）解释以上两节经文说，安拉(ﷻ)确已断绝了多神教徒用来相互联络的所有媒介和途径。多神教徒之所以舍安拉(ﷻ)而崇拜其他神灵是为了将来能从中得到某种利益。殊不知，将来人们只能从具备四种属性之一者那里得到利益：1．要么，他掌管着人们所需要的一切；2．要么，他成为掌管这一切者的合作者；3．要么，他成为掌管这一切者的帮手；4．要么，他成为他那里的说情者。

然而，安拉(ﷻ)一一地否定，除安拉(ﷻ)外的任何物都不会具备这四种属性。因为人既没有掌管人们所需要的一切，又不是掌管这一切的（安拉）的合作者和帮手，更不能在安拉(ﷻ)那里随意

替人说情。所以古兰所肯定的“说情”就是安拉(ﷻ)所准许的，不含举伴主的说情。而多神教徒所崇拜的神灵却没有这种“说情”的权力。

以上经文足以证明,“讨嘿德”(认主独一)的纯洁性；也证明，它与“什勒克”(以物配主)以及它的各种媒介是水火不相容的。古兰中类似的经文很多，但人们却不能正确地理解，其原因是他们认为古兰中的一切是在就事论事，与其他人和事毫无瓜葛，这也是他们不能正确理解古兰的主要原因之一。指安拉(ﷻ)发誓，古兰中论述的主人翁虽已逝世，但类似他们或比他们更坏或不及他们的人确已继承了他们。故古兰对前人的论述就是让其继承者吸取教训，引以为戒。

请求死人解决自己的生活需求，并向他们求救也属于“什勒克”（以物配主）的范畴，而且是产生“什勒克”(以物配主)的根源。因为死人的工作已终止，他们连自己的祸福都不能主持，怎能解救他人？怎能替他人在安拉(ﷻ)那里说情？在安拉(ﷻ)那里替人说情者首先要得到安拉(ﷻ)的许可。然而,完善的信仰才是得到安拉-(ﷻ)允许说情的前提。多神教徒的以物配主行为恰恰就是安拉(ﷻ)允许说情者为他们说情的最大障碍。

多神教徒把以物配主、改变信仰、反对信主独一的信士等恶劣品行集于一身，并妄称信士们不尊重死人。其实他们的以物配主行为已严重贬低了造物主；他们的谩骂和仇视已严重伤害了认主独一的信士；他们的以物配主行为也贬低了他们所崇拜的神灵。因为他们认为神灵喜爱他们的这种作法并命令他们这样去做。岂不知，无论何时何地，他们（多神教徒）都是使者（ﷺ）的仇敌，

但响应他们号召的人还真不少。所以，只有通过纯洁的认主独一信仰，为安拉(ﷻ)而与多神教徒作斗争，愤恨以物配主者，真心实意地崇拜安拉(ﷻ)等实际行动才能使一个人彻底摆脱以物配主的困惑。

只有真正喜爱安拉(ﷻ)、畏惧他、希望于他、恭敬于他、托靠于他、求助于他、趋向于他、求救于他、遵从他的命令、博得他的喜悦的人才会真诚地祈祷安拉(ﷻ)；求护于安拉(ﷻ)，为安拉(ﷻ)工作，并时刻记念安拉(ﷻ)。这一切都是伊斯兰的真谛。如安拉(ﷻ)说："全体归顺安拉，且乐善好施，并遵守崇正的伊布拉欣的教门的人，教门方面，有谁比他更优美呢？安拉曾把伊布拉欣当作至交。"（4：125）

作者（　　　）说，艾布·阿巴斯说：安拉(ﷻ)确已反驳了多神教徒妄称他们的配主有权力主持事务。因为安拉(ﷻ)确已否定了他们的这种权力，也否定了他们是安拉(ﷻ)的助手等。但他们认为，安拉(ﷻ)没有否定他们配主的说情权。故安拉(ﷻ)明确宣布：没有安拉(ﷻ)的许可，任何说情都无济于事。安拉(ﷻ)说："他们（天使）只替他所喜悦者说情。"（21：28）

复生日，多神教徒所认为的说情将被否定，如古兰中所否定的那样。先知（ﷺ）说："复生日，我来见安拉(ﷻ)，为他叩头，赞颂他，而不是急着说情。然后，安拉(ﷻ)对我说：'你抬起头说话吧！你的话将被听取；你请求吧！你的请求会被应许；你说情吧！你的说情会被准承。"（布哈里、穆斯林辑录）

艾布·胡莱勒问使者（ﷺ）："复生日，谁会有幸得到你的说情？"答说："从内心虔诚地诵念'除安拉(ﷻ)外，绝无应受崇拜者'的人。"

（《布哈里圣训实录》）即，如果安拉(ﷻ)意欲，虔诚拜主的人才会得到使者（ﷺ）的说情，而绝非以物配主的人。

安拉(ﷻ)施恩于虔诚崇拜他的人，并通过说情者的祈祷，饶恕他们的过错，以便提拔他们，使他们得到尊贵的地位。然而，古兰中所否定的说情是带有以物配主之行为的说情。所以古兰多次肯定，说情必须得到安拉(ﷻ)的许可。使者（ﷺ）也明确告诉我们只有虔诚崇拜独一安拉(ﷻ)的人才会有幸得到说情。

注：类似的圣训还有，"虔诚敬意、心口如一地诵读'除安拉(ﷻ)外，绝无应受崇拜者'的人才会有幸得到我的说情。"(《艾哈迈德圣训集》）艾布·胡莱勒传述，安拉的使者（ﷺ）说："每位先知都有一个被应答的祈祷，其他先知都已使用了这一祈祷，唯我保留了这一祈祷权，以便用它在复生日为我的教生说情。将来，生前没有以物配主一丝毫的人都会得到我的说情。"(《穆斯林圣训实录》）

作者（ ）引用上述伊斯兰谢赫伊本·泰米耶（ ）的话作为注释，是因为他的话简明扼要，能够完全说明这一章中的内涵。安拉至知！

伊斯兰谢赫伊本·泰米耶（ ）说，【虔诚】指喜爱独一的安拉、博得他的喜悦。伊本·盖伊姆（ ）说，如果你认真研读以上圣训，你就会明白，使者（ﷺ）把得到说情的途径仅仅局限于纯洁的信仰。这与多神教徒的想法——只要把偶像当作说情者，并加以崇拜就能得到他们的说情是恰恰相反的。故先知(ﷺ)为反驳多神教徒的妄言而告诉人们说，获得说情的条件就是纯洁的信仰和安拉(ﷻ)允许说情者为他说情。

由于多神教徒的无知，他们误认为只要把某人当作挚友或说

情者，他就可以在安拉(ﷻ)那里为他说情，并对他有利，犹如国王和大臣能帮助他们的亲朋好友那样。

多神教徒却不知道，没有安拉(ﷻ)的许可，任何人都不能在安拉(ﷻ)那里说情；只有安拉(ﷻ)喜悦其言行的人才有幸得到说情，而这两点，前文中已讲述过。他们更不知道，只有虔诚地崇拜独一的安拉(ﷻ)，跟随使者（ﷺ）的言行才是安拉(ﷻ)所喜悦的行为。之所以将得到说情的途径局限于崇拜安拉(ﷻ)、跟随使者（ﷺ），其目的是为了彻底清除内心深处的以物配主之根。

伊斯兰著名学者伊本·盖伊姆（　　　）说，说情分为六种：

1．最大的说情。复生日，人们都希望能有一位先知（ﷺ）为他们说情，以便使他们摆脱当时的困境。但具有坚定信念的先知们都推辞了，最后，人们找到使者穆罕默德（ﷺ），让他在安拉(ﷻ)那里为他们说情。使者（ﷺ）说："我可以。"这种说情只归于穆罕默德使者（ﷺ）一人，其他任何人都不能参与其中。

2．为了让乐园的居民早日进入乐园的说情。艾布·胡莱勒传述的圣训提到了这种说情。

3．为伊斯兰民族中犯有错误的人说情。这些人是由于自己的罪恶而要进入火狱的。说情者在安拉(ﷻ)那里为他们说情，以免进入火狱。

4．为由于自己的罪恶而进入火狱的那些有信仰的人说情。有关这种说情的圣训很多，所以圣门弟子和正统派一致公认这种说情。

5．为乐园中的人说情。让安拉(ﷻ)加倍地回赐他们，擢升他们在乐园中的品级。人们对这种说情毫无争议。

只有虔诚崇拜独一的安拉(ﷻ)，没有舍安拉(ﷻ)而将他物树立为保护者和说情者的人，才会有幸获得上述五种说情。如安拉(ﷻ)说："有些人，害怕将来被集合在他们的主那里，既无人保护也无人说情，你当用此经警告他们，以便他们敬畏。"（6：51）

6．为火狱中的人说情。让安拉(ﷻ)减轻其刑罚，只有艾布・塔里布（使者的叔叔）才有幸得到这种说情。

第十七章

论引导权由安拉掌握

作者（　　　）说，论安拉(ﷻ)说："你必定不能使你所喜爱的人遵循正道，安拉却能使他所意欲的人遵循正道，他知道谁是遵循正道者。"（28：56）

注：这节经文因艾布・塔里布最后死于阿布杜・穆托里布所信仰的宗教而下降的，下列圣训将阐述之。

伊本・凯西尔（　　　）说：安拉(ﷻ)告诉使者（ﷺ）【你必定不能使你所喜爱的人遵循正道】即，你没有权力和责任使你所喜爱的人走上正道，你的责任就是传达使命。安拉(ﷻ)将会引导他所意欲的人走上正道，因为安拉(ﷻ)掌握着极大的智慧和权威的论据。

安拉(ﷻ)说："引导他们不是你的责任，但安拉引导他所意欲的人。"（2：272）又说："你虽然渴望世人信道，但他们大半是不信道的。"（12：103）

以上经文中所否定的"引导"为"使人顺利地接受、让人成功的受引导"（希达耶突・陶菲格・沃里古布利）因为这种引导只归安拉(ﷻ)所有。而古兰经文："你确是指示正路者。"（42：52）中的"指示"为"指明正路、阐明真理的引导"（希达耶突・德俩兰・沃里白亚尼）即，使者（ﷺ）就是替安拉(ﷻ)阐明真理、给人们指示安拉(ﷻ)所喜悦的教门和教法的人。所以"希达耶突・陶菲格・沃里古布利"和"希达耶突・德俩兰・沃里白亚尼"是相辅相成，互不分离的。

作者（　　　）说，伊本・穆赛耶布由其父亲传述，他说："艾

布·塔里布奄奄一息时，使者（ﷺ）去看望他，去时发现阿布杜拉·本·艾布·伍麦耶、艾布·哲赫勒等人已在场。使者（ﷺ）对艾布·塔里布说：'叔叔啊！你念：除安拉外，绝无应受崇拜的。我将来在复生日据此在安拉(ﷻ)那里为你作证。'艾布·哲赫勒和阿布杜拉·本·艾布·伍麦耶说道：'艾布·塔里布啊！难道你要抛弃你祖先的信仰吗？'双方都向艾布·塔里布提示着各自的信仰，你一言我一句，就这样僵持不下。最后，艾布·塔里布还是和艾布·哲赫勒等人一样信仰祖先们留下的宗教，而不肯念'除安拉外，绝无应受崇拜的'这句话。使者（ﷺ）说：'誓以安拉！只要安拉(ﷻ)不禁止我，我就一直为你求恕饶。'故安拉(ﷻ)下降了经文：'先知和信士们，既知道多神教徒是火狱的居民，就不该为他们求饶，即使他们是自己的亲戚。'（9：113）另外，针对艾布·塔里布还下降了经文：'你必定不能使你所喜爱的人遵循正道，安拉却能使他所意欲的人遵循正道，他知道谁是遵循正道者。'（28：56）"（《布哈里圣训实录》）

注：伊本·穆赛耶布乃赛义德·本·穆赛耶布·本·哈兹尼·本·曼赫祖米·古莱氏，是再传弟子中七大法学家和学者之一，归真于伊历90年之后，年近八旬。他的父亲穆赛耶布是一位圣门弟子，归真于奥斯曼为哈里发时期，他爷爷也是一位圣门弟子，在叶玛曼战役中牺牲。圣训学家一致认为，他所传述的圣训是最正确的（传述系统终止的）圣训。伊本·曼迪尼说："在再传弟子中，我没有见到过像他那样知识渊博的人。"

【艾布·塔里布奄奄一息时，使者去看望他】即死亡前的症状已表现出来，使者（ﷺ）看望艾布·塔里布时，穆赛耶布可能

也在场，因为他和阿布杜拉·本·艾布·伍麦耶、艾布·哲赫勒都属于曼赫祖米家族，那时，他们三人都没有信仰伊斯兰，后来，艾布·哲赫勒以异教徒身份被处死，另外两人信仰了伊斯兰。

【安拉的使者教导他的叔叔念：除安拉外，绝无应受崇拜的】是因为使者（ﷺ）知道，艾布·塔里布清楚这句话的内涵是否定以物配主而虔诚地皈依独一的安拉(ﷻ)。

如果一个人口诵“除安拉外，绝无应受崇拜的”，并知道其含义且坚信，那么，他就会彻底与多神崇拜断绝关系而皈依伊斯兰。所以只有与多神崇拜划清界线的人，才肯诵念“除安拉外，绝无应受崇拜的”这句话。

当使者（ﷺ）和他的弟子们迁移到麦地那时，那里有信主独一的信士，也有伪信士。这些伪信士口是心非，明知“除安拉外，绝无真正应受崇拜者”的含义，而不肯归信之，他们的外在工作虽然与信士没有什么两样，但他们的内心却怀有仇视、忧郁和怀疑。

当使者（ﷺ）迁移到麦地那时，那里还有一部分犹太教徒。使者（ﷺ）默许他们住在麦地那，并与他们结约，不能欺骗使者，不能帮助外来势力对付使者。如圣训和史书中记载的那样。

【我将据此在安拉那里为你作证】指一切工作取决于结果。假如艾布·塔里布在奄奄一息时，念了“除安拉外，绝无真正应受崇拜者”，并坚信这句话所肯定的和否定的一切，那么，他将会以此而受益。

【艾布·哲赫勒和阿布杜拉·本·艾布·伍麦耶对艾布·塔里布说：难道你要抛弃你祖先的信仰吗】他俩对艾布·塔里布所说的话“难道你要抛弃你祖先的信仰吗？”是一种不被接受的证据，

多神教徒一贯用这种方式来反驳众使者。如法老曾经对穆萨先知说："已往各世纪的情况是怎样的？"（20：51）安拉(ﷻ)说："在你之前，每逢我这样派遣警告者到一个城市去，那里的富豪总是说：'我们确已发现我们的祖先是信奉一种宗教的，我们确是遵循他们的遗迹的。"（43：23）

【先知给艾布·塔里布提示着自己的信仰，艾布·哲赫勒和阿布杜拉·本·艾布·伍麦耶也给艾布·塔里布提示着他俩的信仰】他俩知道："除安拉外，绝无应受崇拜的"这句话的涵义。他俩很清楚一旦艾布·塔里布念了这句话，他就会与阿布杜·穆托里布的教条断绝关系，并与他们划清界限。因为阿布杜·穆托里布的教条在崇拜安拉(ﷻ)、奉安拉(ﷻ)为应受崇拜者的同时，又以物配主了。至于信仰安拉(ﷻ)是宇宙万物的养育者方面，他们与穆斯林的信仰并没有差异。

当艾布·哲赫勒和阿布杜拉·本·艾布·伍麦耶听到安拉的使者（ﷺ）给艾布·塔里布提示"除安拉外，绝无真正应受崇拜者"这一信条时，他俩高傲自大，不愿意遵循其涵义。如安拉(ﷻ)针对他们和其他多神教徒所说的："他们确是这样的，有人对他们说：'除安拉外，绝无应受崇拜的'，他们就妄自尊大，并且说：'难道我们务必要为一个狂妄的诗人而抛弃我们的众神灵吗？"（37：35-36）安拉(ﷻ)反驳他们说："不然，他昭示了真理，并证实了历代的使者。"（37：37）

多神教徒之所以对"除安拉外，绝无应受崇拜的"这句话置若罔闻、妄自尊大，是因为一方面，这句话否定了他们舍安拉(ﷻ)而崇拜的所有神灵和配主；另一方面，这句话要求人们在否定多神崇

拜的同时，还必须虔诚敬意地崇拜安拉(ﷻ)。

安拉(ﷻ)之所以没有引导艾布·塔里布走上伊斯兰的康庄大道，其目的是为了让人们明白引导一个人走向正道、走向成功是安拉(ﷻ)的特权，任何人对此都无能为力。即使是最优秀、最高贵的使者穆罕默德（ﷺ）有权引导他人、解除患难、饶恕罪恶、拯救他人免遭刑罚也罢。那么，最先、最应该得到使者（ﷺ）引导的人就是他的叔叔艾布·塔里布。因为艾布·塔里布一直关照他、保护他、帮助他。赞颂安拉，超绝万物！他的智慧让人惊奇，他给仆人阐明了认识他的途径、崇拜他的方式，并让仆人虔诚地、忠贞不渝地为他而工作。

【他不肯念：除安拉外，绝无真正应受崇拜者】哈菲兹说："传述圣训的人一再强调，艾布·塔里布没有念这句话。"这句话还反驳那些妄称艾布·塔里布及其祖先信仰了伊斯兰的人们。另外，一个人会受到坏人和尊重祖先（使其言论成为解决纷争的依据）的错误思想的影响而误入歧途。

【使者说：誓以安拉！只要安拉不禁止我，我就一直为你求饶恕】脑威（　　　）以此求证说，人们可以自愿发誓。使者（ﷺ）发誓是表达他一定要为他叔叔求饶，其目的是为了让他的叔叔高兴。

艾布·塔里布在迁移前去世于麦加。伊本·法勒斯说，艾布·塔里布去世时，使者（ﷺ）是49岁8个月零10天。艾布·塔里布去世8天后，信士之母赫谛哲也相继归真。

【安拉说：先知和信士们，既知道多神教徒是火狱的居民，就不该为他们求饶】这是含有禁戒意义的陈述句，这节经文针对

艾布·塔里布而下降。当时使者（ﷺ）对艾布·塔里布说：“只要安拉(ﷻ)不禁止我，我就一直为你求饶。”故安拉(ﷻ)下降了这节经文禁止了使者。但有些穆斯林学者主张，这节经文是因为其他原因所降示的。的确，一节经文有可能因多种原因而降示，这是无可厚非的。总之，艾布·塔里布死于非伊斯兰信仰。

综前所述，引导人走向成功是安拉(ﷻ)的特权，而使者（ﷺ）只有传达使命的责任。故安拉(ﷻ)禁止先知（ﷺ）和信士为多神教徒求饶，也不允许与他们亲密和喜爱他们。

第十八章

论过分地赞扬、尊重清廉的人

作者（　　　）说，论过分地赞扬、尊重清廉的人，会导致人们否认并放弃教门。

注：即会导致人们以物配主，而以物配主的确罪大恶极，它永远与“除安拉外，绝无真正应受崇拜者”这一信条的涵义格格不入。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说：“信奉天经的人啊！你们对于自己的教门不要过分，对于安拉不要说无理的话。麦西哈·尔萨——麦尔彦之子，只是安拉的使者，只是他授予麦尔彦的一句话，只是从他发出的精神。”（4：171）

注：这节经文中的“乌鲁威”（过分）指过分吹捧某人，并将其神化。即不要将被造物从安拉(ﷻ)赋予他们的地位上过分地抬高至安拉(ﷻ)的地位。在此，安拉(ﷻ)虽然只召唤了信奉天经的人，但目的在于，提醒所有的人，以免做出与基督教徒过分吹捧和对待先知尔萨、犹太教徒过分吹捧和对待欧宰尔的相似举动。安拉(ﷻ)说：“难道信士们以为时间还未到，故他们的心不为安拉的教诲和他所降示的真理而变软吗？他们不可以像以前曾奉天经的人们那样，经过长时期后，他们的心就变硬了，他们中有许多人是犯罪的。”（57：16）先知（ﷺ）说：“你们不要过分称赞（抬高）我，犹如基督教徒过分称赞（抬高）麦尔彦之子的那样。”

舍安拉(ﷻ)而祈祷先知或清廉的人，就等于把他们当作配主，就是在仿效基督教徒的以物配主行为和犹太教徒的过分行为。

基督教徒过分地称赞尔萨，甚至神化他，所以他们犯有过分之罪。而犹太教徒则相反，他们敌视尔萨，谩骂他、侮辱他，所以他们怠慢了他。然而，安拉(ﷻ)反驳他们的这种过分和怠慢的行为说："麦尔彦之子麦西哈，只是一个使者，在他之前，有许多使者已逝去了。他母亲是一个诚实的人，他们俩也是吃饭的。"（5：75）

伊斯兰谢赫(　　　)说："谁仿效犹太教徒和基督教徒的言行，并对伊斯兰有过分或怠慢之行为，谁就与犹太教徒和基督教徒毫无二致。"他还说："阿里曾命令人们在'肯旦'城门前挖了一条壕沟，并点燃大火将那些'拉非多'派（绝对的物质论者）中的极端分子扔进火中。圣门弟子也参与了消灭他们。"但伊本•阿巴斯等大部分学者则认为："最好杀掉他们，而不应烧死他们。"

作者（　　　）说，布哈里记载，伊本•阿巴斯解释安拉(ﷻ)的话"他们说：'你们绝不要放弃你们的众神明，你们绝不要放弃旺德、素瓦尔、叶巫斯、叶欧格、奈斯尔'。"（71：23）时说，这节经-文中所提到的这些人都是努哈的民族中一些清廉的人，当这些人去世后，恶魔就唆使其族人在这些人曾经工作过的地方塑起他们的身像，并以他们的名字而命名，但他们没有崇拜这些塑像。当塑这些像的人去世后，后辈的人们渐渐µ忘了前辈们塑这些像的意图，所以他们就开始崇拜这些塑像。

注：伊本•阿巴斯传述，努哈民族时代的塑像，后来流传于阿拉伯人中，这些塑像的原人都是努哈民族中清廉的人。阿克勒麦、伊本•伊斯哈格等也传述有类似的圣训。

伊本•哲利勒说，伊本•胡麦德告诉我们，买哈拉尼梱苏夫扬从穆萨由穆罕默德•本•盖斯传述："叶巫斯、叶欧格、奈斯尔都

是阿丹的后裔中一些清廉的人，当时有一部分人仿效他们的言行。他们归真后，其同伴们说：‘但愿我们塑这些人的身像，以砥砺我们崇拜安拉(ﷻ)。’然后，当塑这些像的人去世后，恶魔就唆使后来的人，还妄言道：‘前辈们都曾经崇拜这些塑像，还以他们求雨呢！’故他们就开始无知地崇拜这些塑像了。”

【塑像】指仿照某人的相貌而塑造的人像，并以其名字而命名。但伊本·阿巴斯传述的圣训的前文已证明，“塑像”也称作为“偶像”，而“偶像”泛指那些舍安拉(ﷻ)而受人敬拜的一切。如坟地、塑像等等。

【人们渐渐μ忘了前辈们塑这些像的意图】即由于学者们的相继归真而知识泯灭，无知蔓延。最后人们无法分辨“讨嘿德”(认主独一)和“什勒克”(以物配主)。故他们误认为这些塑像能在安拉(ﷻ)那里帮助和裨益他们，从而开始崇拜这些偶像。

恶魔唆使后来的人，还妄言道：“前辈们都曾经崇拜这些塑像，还以他们求雨呢！”这时人们就开始崇拜塑像。故恶魔就是第一个诱惑并命令人们崇拜塑（偶）像的罪魁祸首。人们却不明白，其实他们就是在崇拜恶魔。安拉(ﷻ)说：“阿丹的后裔啊！难道我没有嘱咐过你们吗？我说你们不要崇拜恶魔，他确是你们的仇敌。你们应当崇拜我，这是正路。他确使许多人迷误，难道你们不明白吗？”（36：60-62）以上经文和圣训证明，我们必须警惕过分行为和所有导致以物配主的媒介，尽管当初的意念纯真也罢。

恶魔就是利用人们过分尊重和喜爱清廉者的心理，使人们渐渐地陷入在以物配主中不能自拔。类似的事情在伊斯兰民族中也时有发生，恶魔不但让他们尊重和喜爱偶（塑）像，而且还让他

们崇拜偶（塑）像。这比前人的罪刑更为严重。

另一传述中，后来的人们说："我们的前辈们之所以尊重塑(偶)像，是因为他们希望塑(偶)像能为他们在安拉(ﷻ)那里求情。"即，他们希望这些肖像的主人能为他们说情。

由此可知，树立说情者，并衷心地希望他们的说情就是以物配主。

作者（ ）说，伊本·盖伊姆（ ）引自很多前辈们的话说："一些清廉的人去世后，后辈中的部分人就在他们的坟墓上坐静。然后，又在他们的坟墓上塑起肖像，久而久之，人们就开始崇拜这些塑像。"

注：在坟墓上坐静不仅是以物配主之媒介，而且是以物配主之行为。因为为安拉(ﷻ)坐静是一种功修。相反，为尊重和喜爱死人在其坟墓上坐静就等于崇拜他们。

【久而久之，人们就开始崇拜这些塑像】导致崇拜塑像的原因是前辈们在清廉人的坟墓上坐静，在他们曾经工作过的地方塑起他们的身像，以表示对他们尊重。但这些塑像却成了后辈人们所崇拜的偶像。

在坟墓上坐静，并塑身像以表示尊重死人就是导致背弃伊斯兰信仰的根本原因所在。因为崇拜塑（偶）像，并将其作为自己的说情者的人却已否认了安拉(ﷻ)，这也是大地上以物配主行为的最早表现形式。

古勒图比说："前辈们塑起了清廉人的像，就是为了追随他们生前做善功的步伐，并砥砺他们虔诚崇拜安拉(ﷻ)的意志，甚至他们还在那些人的坟墓前崇拜安拉(ﷻ)。后来，由于后辈人不知祖先们

塑像的真正目的，加之恶魔唆使说：‘前辈们尊重并崇拜这些塑像。’他们就不知不觉地陷入崇拜偶像、以物配主的行为之中。”

伊本·盖伊姆（　　　）说：“恶魔一直唆使崇拜坟墓者，并暗示他们只有装修先知和清廉人的坟墓，并在其坟墓上坐静才能表现出对他们的喜爱。恶魔还告诉他们：‘在坟墓跟前的祈祷必受答应。’恶魔就这样把他们从尊重死人的阶段引向了向死人祈祷、发誓的阶段，还给他们解释说：‘伟大的安拉(ﷻ)不适合人们直接向他发誓或直接向他要求，只有以这些已归真的先知和清廉的人作媒介才行。”

当恶魔的这一阴谋得逞后，他就更加猖狂地唆使他们祈祷死人、崇拜死人、舍安拉(ﷻ)而向死人请求说情，甚至还唆使他们把坟墓当作偶像加以崇拜，在坟墓上挂灯笼、环游坟墓、抚摸坟墓、亲吻坟墓、朝拜坟墓，并为之献牲。

当恶魔的阴谋再一次得逞后，他还不甘心，所以就唆使这些崇拜坟墓者向外宣传，让更多人崇拜坟墓，并把它当作大家欢度的节日。恶魔还告诉他们，这种工作对他们的今世和后世都有益。而这一切都与安拉(ﷻ)派遣使者的目的——纯洁信仰，崇拜独一的安拉(ﷻ)是格格不入的。

当恶魔达到这一目的后，还没有善罢甘休，他继续唆使崇拜坟墓者说：“谁禁止人们崇拜先知和清廉的人，那么，他确已贬低了原本纯洁、高尚者的人格和地位，他确已妄称这些人没有尊严。”所以，当多神教徒听到有人禁止崇拜先知和清廉的人时，便满腹牢骚。如安拉(ﷻ)说：“有人只提及安拉的时候，不信后世者，便满心厌恶；有人提及安拉以外的众神灵的时候，他们便兴高采烈。”

（39：45）类似的事情也在很多无知、过分、自称有知识和教门操守的人中蔓延着。甚至他们与信主独一的人作对，以大罪冤枉他们，并让人们厌恶他们。他们还与以物配主者结为挚友，尊重他们，妄称他们就是安拉()的挚友（卧力），就是曾经援助过安拉的使者（）和教门的人。故安拉()反驳他们说："他们不是禁寺的保护者（安拉的挚友），禁寺的保护者只能是敬畏安拉的人。"（8：34）

以上（圣训）故事之启迪：

1．谁能领悟这一篇以及以后的几篇，那么，他确已领悟了伊斯兰的真精神，确已看到了大能的、拨转心眼的安拉()的很多奇迹。

2．过分地喜爱清廉的人就是导致以物配主的根本原因。

3．必须掌握所有先知的教门，最初被改变的原因。

4．尽管教法和人的天性都不愿意新生异端的发生，但有些人却仍然接受它，其原因就是人们在两件事情中以假乱真：（1）喜爱清廉的人；（2）有知识和教门操守的人做了一件好事，但被后辈人曲解、演变，并盲目地追随之。

5．人的天性是当真理在其心中减少时，虚假就会增多。

6．此故事证明，部分前辈们所主张的异端创新乃叛教（库夫尔）之根本原因。与犯罪相比，恶魔更喜爱人们创新异端（干'比达尔'）。因为罪犯有可能悔改，但在教门中创新异端的人，不但不悔改，反而还引以为荣，沾沾自喜。

7．必须了解恶魔用来诱惑人们创新异端的事项，即使当初做此事者的目的纯真也罢！

8 .必须掌握一个总原则——杜绝过分。过分会导致以物配主。

9．禁止塑（偶）像，应捣毁塑（偶）像。

10．认清这一故事对人类的重要性以及人们对它的需要性。因为人们往往会疏忽故事中的类似事项。

11．人们虽然在经注和圣训书籍中都能读到类似的故事，对这样的故事并不陌生。但是有些人却不能正确理解这些故事，甚至有些人在诚信“违犯安拉(ﷻ)的禁令就是导致杀头的否认（库夫尔）行为”时，还误认为努哈民族的行为是最好的功修。当有人禁止他们以物配主时，他们就视禁止者为叛教分子，而随意杀害之。

12．崇拜塑（偶）像者，就是想让这些塑（偶）像在安拉(ﷻ)那里为他们求情。因为他们认为前辈们也这样做。

13．这则故事证明，当初制作塑偶像者没有崇拜塑偶像。后来由于学者们的相继归真而导致知识的泯灭，人们便µ忘了前辈们塑这些像的意图。从而也说明了知识的重要性，以及知识泯灭的后果。

14．反驳哲学家们所推崇的“唯理论。”即反驳一切适合于安拉(ﷻ)的伟大和尊严的属性。因为他们用唯理论来反驳安拉(ﷻ)的尊名和属性（讨嘿德·艾斯玛仪·沃绥法提）的独一。

15．盲从的危害性。

16．伊斯兰民族迫切需要了解使者（ﷺ）传达的一切，并遵循之。因为使者（ﷺ）所传达的一切都是仆人的所需之首。

作者（　　　）说，欧麦尔传述，安拉的使者（ﷺ）说：“你们不要吹捧我，犹如基督教徒吹捧麦尔彦之子的那样。我只是一名仆人，故你们称呼我‘安拉的仆人和使者即可’!”（布哈里、穆斯林辑-

录）

注：欧麦尔乃罕塔布·本·努菲勒之子，信士的长官，继艾布·伯克尔之后最贵的圣门弟子，也是第二任哈里发；任职10年之多，他任职期间，整个社会安定和平，而且解放了波斯和罗马帝国。伊历23年12月遇害归真。

【吹捧】"伊托拉依"指过分地夸奖，并为此而造谣。艾布·赛阿达提也如此解释。还有人解释说，"伊托拉依"一词的意思为以不实之事而夸大其词，并在夸奖中言过其实。

【我只是一个仆人，故你们称呼我安拉的仆人和使者即可】即只要你们不过高地夸奖我，你们就不会过分。犹如基督教徒过分抬高尔萨的那样，甚至还妄称他为主宰。我只是安拉的仆民，你们用安拉(ﷻ)称呼我的名号来称呼我；你们称呼我"安拉的仆人和使者"即可！

然而，多神教徒违抗使者（ﷺ）的命令，违犯他的禁令，用使者曾经禁止和让人提防的言行过分地抬高使者。其实他们的这种行为是在违抗使者、仿效基督徒的过分和以物配主之行为，从而陷入在了被提防的事项之中。故他们的长诗和散文以及各类书籍中都有以物配主、过分抬高使者的词句。

伊斯兰谢赫（ ）提到，他那个时代，有一部分人允许人们在曾经向安拉(ﷻ)求救的事务中改为向使者（ﷺ）求救，并为此著书立说。伊斯兰谢赫（ ）反驳了他们的这种主张。感赞安拉，至今，他的反驳还在发挥作用。他还提到，他们妄称使者（ﷺ）知道幽玄，而幽玄之事只有安拉(ﷻ)知道，以及其他一些类似的事项。求安拉(ﷻ)护佑，以免陷入在盲从之中。

蒲绥里的著名长诗中有：

当末日降临，最尊贵的使者啊！

除了您，我又能求助于何人？

他的长诗中大部分内容是，鼓励人们要在最艰难的时刻，祈祷、希望、依靠于安拉(ﷻ)以外的人或物。

违犯使者（ﷺ）的禁令就等于敌对和违抗安拉(ﷻ)及其使者。恶魔就借用人们过分地喜爱和尊重使者（ﷺ）的心理，使人们陷入在以物配主之中，诱惑人们。这些多神教徒轻视使者，他们用使者（ﷺ）严厉禁止的言行过分地抬高使者。他们却忽视跟随使者（ﷺ），不理睬他的言行，不情愿他的判决，更不愿顺从他。殊不知，真正的尊重使者（ﷺ）便是遵循他的命令、远离他的禁令，以他的道路为正道，跟随其言行、号召人们信仰使者（ﷺ）所宣传的教门并援助他，与遵循他的正道者为友，与违背他的言行者为敌等。过分尊重使者（ﷺ）的人就是颠倒是非，远离安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）的命令，违犯安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）的禁令的人。

作者（　　　）说，安拉的使者（ﷺ）说："你们当提防过分，前人就因为过分而遭到了毁灭。"（艾哈迈德、铁勒米兹、伊本·马哲辑录）

注：艾哈迈德由伊本·阿巴斯传述："安拉的使者（ﷺ）在'杰麦阿'（集合的）早晨对我说：'你给我捡几个石子。'我就给他捡来了几个打弹弓大小的石子，他看后便说：'对，就用这样大小的石子。你们当提防教门中的过分，前人就因为教门中的过分而遭到了毁灭。"

伊斯兰谢赫（　　　）说，以上圣训中的【过分】指信仰和行

为中的所有过分。其原因是使者（ﷺ）指出在射石中也有过分，因为类似的过分行为会使人渐渐对前人的善良行为陌生。使者（ﷺ）指出前人的过分行为，是为了让人们提防之，的确，模仿和参与过分行为会招致毁灭。

作者（　　　）说，伊本·麦斯欧德传述，安拉的使者（ﷺ）说："咬文嚼字、夸大其词者遭殃了。他连说了三次。"(《穆斯林圣训实录》)

罕塔布说："穆特南托尔"一词的意思为深入钻研某一件事，犹如哲学家们深入钻研的那样。

"穆特南托尔"一词中还有阻止人们使用部分合法事物之意。如阻止人们吃肉、馒头；不允许人们穿棉制品，而只允许穿粗毛制品，甚至阻止人们结婚等等。因为他们认为只有这样才是真正的μ-泊、廉洁，才是可佳行为。谢赫特格因·迪尼却说："这才是真正的愚蠢，这样做只会使人误入歧途。"

脑威(　　　)说："以上圣训也包涵憎恶在公共场合高谈阔论、牵强附会、使用生僻的词汇、为注重语法而咬文嚼字等行为。"

【使者连说了三次】指说了上述话三次。安拉的使者（ﷺ）已明确传达了他的使命。(愿安拉赐幸福和平安于使者及其家眷，以及所有追随他的人。阿敏！)

第十九章

论严禁在清廉者的坟前崇拜安拉

作者(　　　)说，论严厉禁止在清廉人的坟墓前崇拜安拉(ﷻ)。试想，直接崇拜坟墓该当何罪！

注：崇拜清廉的人是最大的“什勒克”(以物配主)。在他们的坟墓前崇拜安拉(ﷻ)就是崇拜清廉人的媒介，而这种媒介是被禁止的。因为这种媒介会导致以物配主，是大罪之一。

作者(　　　)说，阿伊莎传述，温姆·赛莱麦告诉使者(ﷺ)，她曾在阿比西尼亚的一座教堂里看到满堂挂的都是画像。使者(ﷺ)说：“那些人，只要他们中一位善良的人死后，他们就在其坟墓上建一座礼拜堂，并在里面挂上那些人的画像。此等人在安拉(ﷻ)看来，是众生中最为可恶的人。”(布哈里、穆斯林辑录)伊斯兰谢赫伊本·泰米耶(　　　)说，此等人遭受了双重的灾难，崇拜坟墓的灾难和塑像的灾难。

注：在另一段圣训中有，温姆·哈比拜和温姆·赛莱麦二人曾告诉过使者(ﷺ)有关基督教堂里挂像的事。

【此等人在安拉看来，是众生中最为可恶的人】其涵义指禁止在坟墓上建礼拜堂。因为在坟墓上建礼拜堂的人已遭受弃绝和诅咒。

白伊达维说：“当犹太教徒和基督教徒朝向先知的坟墓叩头，以表示尊重，并将坟墓当作偶像而加以崇拜时，先知(ﷺ)就诅咒了他们。”

古勒图比说：“前辈们塑清廉者的肖像，是为了砥砺他们效法那

些人的善良行为，并在他们的坟墓前崇拜安拉(ﷻ)。但后来者却不了解前辈们塑像的意图目的，加之恶魔唆使他们说：'前辈们都尊重、崇拜这些塑像。'故安拉的使者（ﷺ）告诫穆斯林，不要沾染上任何导致以物配主的行为，以彻底杜绝以物配主之媒介。"

【伊斯兰谢赫伊本·泰米耶说，此等人遭受了双重的灾难，崇拜坟墓的灾难和塑像的灾难】这句话提醒人们，以免陷入在崇拜坟墓和塑像的灾难之中。因为崇拜坟墓和崇拜偶像，其罪恶是等同的，或更严重。

伊斯兰谢赫（　　　）说："使者（ﷺ）之所以禁止在坟墓上建礼拜堂，是因为这种行为已导致一些人陷入在大'什勒克'（以物配主）之中，也导致一些人陷入在小'什勒克'之中。"

有些人以清廉者的肖像和自以为能带来福利的星宿等以物配主。他们认为通过清廉者的坟墓以物配主比以雕像或石像以物配主更贴近人心，故多神教徒经常在坟墓前肃立，并为之而恭敬，真心地崇拜他们，（这种真心在其他地方是无法表现的）为他们叩头。往往他们中的大部分人都希望能得到在坟墓前做礼拜和作祈祷的吉庆。（然而，他们不把这种希望寄托于清真寺中所干的各种功修上。）

鉴于此，先知（ﷺ）断绝了所有以物配主之媒介。甚至他一贯地禁止人们在坟墓前做礼拜，即使做礼拜者没有想以自己的礼拜而得到坟地的吉庆，犹如他曾希望自己在清真寺中做礼拜而得到清真寺的吉庆一样！使者（ﷺ）还禁止人们在日出和日落时礼拜，其目的是防微杜渐。因为，在那时，多神教徒为崇拜太阳而叩头。所以，即便在这时他们并没有为太阳叩头的意念也罢！

在坟墓前做礼拜，以表示沾吉，是真正的违抗安拉(ﷻ)和使者（ﷺ），是反对教门，创新异端。

众所周知，穆斯林一致认为，在坟墓前做礼拜是被禁止的，把坟墓当作礼拜堂的人已遭受弃绝和诅咒。把坟墓当作礼拜堂之所以成为异端创新和以物配主的因素，是因为他们要在此做礼拜，修建礼拜堂。很多圣训的确严厉禁止了这种行为。

大部分学者为了遵循圣行而禁止人们在坟墓上建礼拜堂。其中有艾哈迈德、马立克、沙斐尔。而另一部分学者则认为在坟地上建礼拜堂为可憎行为，这种可憎是属于违法的可憎行为。因为使者（ﷺ）多次诅咒把坟地当作礼拜堂的人，并严厉禁止了这种行为。

作者（　　　）说，阿伊莎传述，安拉的使者（ﷺ）在临终前，常把一件衣服遮在自己的脸上，当他感到烦闷时，就揭掉它。他就这样反复地遮住、揭掉，并说："愿安拉(ﷻ)弃绝犹太人和基督徒，他们把自己先知的坟墓当作礼拜堂。"（布哈里、穆斯林辑录）阿伊莎说："使者（ﷺ）警告人们，勿仿效这些人的行为。要不是担心人们把使者（ﷺ）的坟墓当作礼拜堂，那么，他的坟墓肯定会在外面。"（而不在阿伊莎的房屋里）

注：【愿安拉弃绝犹太人和基督徒，他们把自己先知的坟墓当作礼拜堂】使者（ﷺ）明确告诉人们，谁犯有类似犹太人和基督徒的行为，谁就会遭受与他们同样的惩罚。

【使者警告人们，勿仿效这些人】阿伊莎说此话是因为她知道，使者（ﷺ）在圣训中的话是为了告诫人们，不要向犹太人和基督徒那样在先知的坟墓上建礼拜堂。这是对先知的过分尊重，

是导致以物配主的最大媒介之一。

当今大部分人却违犯使者（ﷺ）曾告诫人们的一些事务，而且认为这是伊斯兰的功修之一。殊不知，这是伊斯兰衰落的表现，是可憎行为，是大罪之一，是在违抗安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）。

古勒图比解释阿伊莎的上述圣训说，禁止在坟墓上建礼拜堂，是因为它不仅是导致崇拜死人的媒介，而且还是导致崇拜偶像的媒介。在崇拜坟墓、死人和偶像之间别无二致。请阅读安拉(ﷻ)在古兰中复述优素福先知的话："我遵循我的祖先——伊布拉欣、伊斯哈格、叶阿古布的教门，我们不该以任何物配安拉。"（12：38）这节经文中的"任何物"泛指所有以物配主行为（什勒克）。

【要不是担心人们将他的坟墓当作礼拜堂】指使者（ﷺ）害怕人们把他的坟墓当作礼拜堂，所以就命令圣门弟子，将他埋在他归真的地方。在另一传述中，指圣门弟子害怕人们因过分地尊重使者（ﷺ）的坟墓，而陷入使者（ﷺ）所禁止和警告人们的过分行为之中。

古勒图比说，因为担心人们把使者（ﷺ）的坟墓当作礼拜堂，为了彻底杜绝在使者（ﷺ）的坟墓上发生以物配主行为，所以人们将使者（ﷺ）的坟墓用高高的围墙围了起来，并堵住了各个入口，以免人们进入其中。

使者（ﷺ）的坟墓曾经就在礼拜朝向的方向，但人们为了防止把使者（ﷺ）的坟墓当作礼拜的朝向，所以就在其坟墓北边的两根柱子旁砌了两堵墙，并使这两堵墙倾斜向前延伸，直至两堵墙在正北方结合，以免任何人将其坟墓当作礼拜的朝向。

作者（　　　）说，使者（ﷺ）就有关"在清廉者的坟墓上建礼

拜堂，只是为了崇拜安拉(ﷻ)，别无他求”方面所提及的圣训中有很多启迪：

1．严厉禁止画（塑）像。

2．在使者（ﷺ）还没有归真，他的坟墓尚未产生之前，就已禁止，并禁止设假坟墓，或在其坟墓上塑像。

3．在先知的坟墓上塑像是犹太人和基督徒的行为，他们的这种行为曾受到使者（ﷺ）的诅咒。

4．使者（ﷺ）告诫人们不要把他的坟墓当作礼拜堂。这也是把使者（ﷺ）埋在阿伊莎的房屋里的原因之一。

作者（　　　）说，郡杜布·本·阿布杜拉传述，在使者（ﷺ）归真的前五天我听见他（ﷺ）说：“我向安拉(ﷻ)表白：我没有将你们中的任何人当作挚友，因为安拉(ﷻ)确已把我当作挚友，犹如他把伊布拉欣当作挚友一样。再说，如果我要在我的民族中结交挚友，那我肯定会把艾布·伯克尔结为挚友。注意！前人确已在他们先知的坟墓上建了礼拜堂；注意！你们不要在坟地上建礼拜堂，因为我禁止你们那样去做。”(《穆斯林圣训实录》)

使者（ﷺ）在临终时，禁止了此种行为，诅咒了如此这般做者。意指，人们在坟墓前礼拜，即使没建礼拜堂。

这就是阿伊莎的话：“他(ﷺ)害怕人们把他的坟墓当作礼拜堂”的意思。圣门弟子们没有在使者（ﷺ）的坟墓周围建造礼拜堂。如果一个人想在某地做礼拜，那么，他做礼拜的地方，就是礼拜堂。故凡供人们做礼拜的地方都被称为礼拜堂。如使者（ﷺ）说：“安拉(ﷻ)为我把整个地球变为可以做礼拜的，和洁净的地面。”（布哈里、穆斯林辑录）

注：【我向安拉表白：我没有将你们中的任何人当作挚友】我不做我不该做的任何事情。

“挚友”一词的意思为真挚的、渗入人心的爱。它所表达的意义比“喜爱”一词更广泛，意义更深刻。

古勒图比说：“使者（ﷺ）之所以不在其民族中选择结交挚友，是因为他的心已完全被喜爱安拉(ﷻ)、尊重安拉(ﷻ)、认识和了解安拉(ﷻ)所占据。所以，他不将任何人作为挚友。

伊本·盖伊姆（   ）说：“一部分人认为‘喜爱’比‘真挚的爱’更为广泛和深刻。伊布拉欣是安拉(ﷻ)的挚友，而穆罕默德（ﷺ）只是安拉(ﷻ)所喜爱的人，并不是挚友。他们这样认为是因为他们的无知。”其实，“喜爱”是广泛的，而“真挚的爱”则是独特的、专一的，是“喜爱”的至极。使者（ﷺ）说：“安拉(ﷻ)把我当作挚友。”但使者（ﷺ）在否定除安拉(ﷻ)外，他有挚友的同时，他还说：“他喜爱阿伊莎、艾布·伯克尔、欧麦尔·本·罕塔布等。”他又说：“安拉(ﷻ)喜爱忏悔之人、洁净之人和坚忍之人。”但安拉(ﷻ)的挚友只有两个—先知伊布拉欣和先知穆罕默德（ﷺ）。

【如果我要在我的民族中结交挚友，那么，我肯定会把艾布·伯克尔结为挚友】这句话告诉我们：

1．艾布·伯克尔优越于其他圣门弟子。

2．驳斥“拉非多”（绝对的物质论派）和“贾赫米耶”（实体论）派，他们是最可恶的异端分子。甚至部分前辈们将他们拒之伊斯兰之外。“拉非多”派是创新以物配主和崇拜坟墓的罪魁祸首，是在坟墓上建礼拜堂的始作俑者。

3．预示着艾布·伯克尔将当选哈里发，因为使者（ﷺ）非常

喜爱的人应优先于其他人当选哈里发。另外，在使者（ﷺ）归真前，他曾命令艾布·伯克尔替他带领人们做礼拜。后来，当他听到是欧麦尔带领人们做礼拜时很生气。

艾布·伯克尔乃阿布杜拉·本·奥斯曼·本·阿米尔·本·

阿慕尔，归真于伊历13年5月，享年63岁。是安拉的使者（ﷺ）的代理人，是最优秀的圣门弟子。

【注意！前人们确已在他们先知的坟墓上建了礼拜堂】先知（ﷺ）否定他们的这种行为有两种原因：其一，他们为尊重先知而在先知的坟墓前叩头；其二，他们允许人们朝着先知的坟墓做礼拜。因为他们认为这样做只是为了崇拜安拉(ﷻ)、尊重先知。殊不知，他们的第一种作法是明显的以物配主行为；第二种作法是隐微的以物配主行为。所以他们应受弃绝。

众使者的领袖——穆罕默德（ﷺ）如此严厉禁止人们将其坟墓当作礼拜堂。但人们对此仍然置若罔闻、我行我素；仍然尊重坟墓，修建坟墓，依旧在坟墓前或朝着坟墓做礼拜。岂不知，这就是违抗安拉(ﷻ)、背弃使者（ﷺ）。

艾布·赛义德·胡德勒传述："除坟地和卫生间外，整个地球都可以作为礼拜堂。"（艾哈迈德等人辑录）

伊本·盖伊姆（　　）说，一个了解以物配主及其因素和媒介，并知道使者（ﷺ）禁止它的目的的人，一定会准确无误地断定使者（ﷺ）用两种方式：1．你们不要那样去做；2．我禁止你们那样去做。严厉禁止人们在坟墓上建礼拜堂，不是因为坟地是肮脏的，而是因为这种行为是违抗安拉(ﷻ)、跟随私欲、以物配主的污秽行为。

使者（ﷺ）说出很多类似的话语，皆是为了保护“讨嘿德”(认主独一）不受以物配主的污染，使之纯洁无瑕，以免任何东西与之同等。但多神教徒就是喜欢违抗安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）的命令和禁令。恶魔诱惑、唆使他们说:“在坟墓上建礼拜堂就是尊重坟墓中的人，你们越加尊重他们，你们得到的幸福就越多，你们就会越加远离敌人的伤害。”以安拉(ﷻ)盟誓，这种作法（在坟墓上建礼拜堂）自产生的那一刻起直到复生日，就与崇拜“叶巫斯、叶欧格、奈斯尔”等其他偶像同出一源、别无二致。

多神教徒在过分尊重清廉者的同时还诽谤清廉者的行为。而安拉(ﷻ)却引领信主独一的信士，使他们效法清廉者的行为，以安拉(ﷻ)赋予清廉者的身份和名号，即他们也是安拉(ﷻ)的仆人，他们身上没有丝毫“神灵”(主宰）的特性。

【圣门弟子绝不会在使者的坟墓上建礼拜堂】因为他们知道使者（ﷺ）严厉禁止这种行为，并诅咒有这种行为的人。

【如果一人想在某地做礼拜，那么，他做礼拜的地方就是礼拜堂】即使在那里没有礼拜堂，他也没有预先准备在那里做礼拜也罢！因为所有供人做礼拜的地方都被称为礼拜堂。伊斯兰民族无论走到哪里，只要礼拜时间一到，他就可以在那里做礼拜。如使者（ﷺ）说:“安拉(ﷻ)为我把整个地球变为可做礼拜的和洁净的地面。”(布哈里、穆斯林辑录）即所有的地方都可以做礼拜，唯类似坟墓的地方除外。

白俄维在《舍勒哈·逊奈》中说:“曾受天经的人们只允许其信徒在自己的礼拜堂内做礼拜，而安拉(ﷻ)却允许伊斯兰民族在任何地方做礼拜，以便给他们方便。但卫生间、坟地和污秽之地除外。”

作者（　　　）说，伊本·麦斯欧德传述："复生日成立时，还活着的人和在坟墓上建礼拜堂的人是最可恶的人。"（伊本·哈巴尼辑录）

【复生日成立时，还活着的人】指复生日的预兆——怪兽、太阳从西边升起等出现时，活着的人。这些预兆之后，号角就会吹响。

【在坟墓上建礼拜堂的人】在坟墓前或朝着坟墓做礼拜，并在此建礼拜堂的人。然而，很多圣训已明确告诫：这是犹太人和基督徒的行为，使者（ﷺ）诅咒了具有这种行为的人，以免伊斯兰民族也像他们那样，将自己的先知和清廉者的坟墓当作礼拜堂。但这种警告和诅咒没有使更多的人觉悟，反而使他们认为这样做是在接近安拉(ﷻ)，而这种行为会使他们更加远离安拉(ﷻ)，远离安拉(ﷻ)的怜悯和饶恕。

遗憾的是，伊斯兰民族中一些自称有知识的人也不制止和痛恨这种行为，反而，拍手叫好，并鼓励人们去做。此时，伊斯兰的"孤立"加剧，是非颠倒，圣行被视为异端，异端被奉为圣行，长此以往，相沿成习。

伊斯兰谢赫（　　　）说："在坟墓上建礼拜堂是非法行为。"马立克、沙斐尔等诸多学者都这样判定，它的非法是不容置疑的。他还提及了很多相关的圣训，最后他说："穆斯林学者一致认为，必须拆毁所有修建在先知和清廉者坟墓上的礼拜堂。"

伊本·盖伊姆（　　　）说："坟地上的所有'拱北'都必须拆毁。因为它是以违抗安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）为基地的。"

沙斐尔学派的学者们一致判定：必须拆毁修建在坟墓上的"拱

北”。其中有伊本·朱曼兹等。

嘎堆·伊本·凯吉说：“不能装饰坟墓，也不能在它之上修建‘拱北’或其他建筑物。让人在坟墓上修建‘拱北’的遗嘱是无效的，不能履行的。”

艾兹鲁埃·艾布·沃利德说：“让人在坟墓上修建‘拱北’或其他建筑物的嘱咐是无效的，为其大花钱财是非法的。”

伊本·鲁世德说：“马立克认为，修建坟墓、立墓碑是可憎行为，是富有者们创新的异端。他们之所以创新这种异端是为了夸耀和沽名钓誉。”

沙斐尔说：“我之所以憎恶人们尊重被造物，并在其坟墓上建礼拜堂，是因为生怕人们陷入在灾难之中。”显然，沙斐尔所说的憎恶指非法之意。

众所周知，崇拜偶像就是由于尊重死人、画死人的肖像并触摸这些肖像、在其坟墓前做礼拜等所引起的。

伊斯兰谢赫（ ）说：“至于坟墓，新、旧之间没有区别，就其名称而言，坟地与空地之间是否隔开也没有区别。因为使者（ﷺ）曾诅咒那些把先知的坟墓当作礼拜堂的人，而先知的坟墓绝非污秽之地。故谁认为使者（ﷺ）禁止人们在坟地里做礼拜仅仅是因为坟地是污秽之地，那么，这种认为与使者（ﷺ）禁止在坟地里做礼拜的目的相差甚远。”

也有人在坟墓上建礼拜堂不是为了在其中做礼拜，然而，这种行为还是受到诅咒的。无论礼拜堂建于坟墓之前或之后都一样。因为使者（ﷺ）说：“以前的人把自己先知和他们中清廉者的坟墓当作礼拜堂。注意！你们（伊斯兰民族）不要把坟地当作礼拜堂，

因为我禁止你们这样做。”使者(ﷺ)在此专门提及先知和清廉者的坟墓，是因为大部分人为了尊重先知和清廉的人而在其坟墓前坐静，更有甚者，将其坟墓当作礼拜堂。即使在坟墓上没有修建礼拜堂也罢！在坟墓前做礼拜，就是违犯“禁止在坟墓前做礼拜”这一禁令。因为，所有供人做礼拜的地方都被称为礼拜堂，即使只有一个或两个坟墓大小的地方也罢！只要人们在这么小的地方做礼拜。如使者（ﷺ）说：“整个大地对我都是清净的，可供我做礼拜。”

阿里曾经说过：“我不会在卫生间里和坟墓前做礼拜。”

艾斯勒姆的传述：“当礼拜堂建在坟墓中间时，其中不能礼主命拜，即使两者之间有隔墙也罢。但在其中可以站殡礼。”

穆斯林学者一致说明，禁止在坟墓上建礼拜堂和在坟墓前做礼拜，是因为这种行为会导致人们过分地尊重坟墓或其中的死人，甚至会舍安拉(ﷻ)而将他们当作主宰，这确是有目共睹的。

继伊斯兰的伊玛目和谢赫之后，出现了很多不认识安拉(ﷻ)，不了解使者（ﷺ）的使命和道路的人，他们用一些让人难以接受的条件加以限制某些古兰和圣训明文，并改变使者（ﷺ）禁止某些事项的目的。其中有人说：“使者（ﷺ）禁止在坟墓上建礼拜堂，指的是禁止在公墓区内的坟墓上建礼拜堂；使者（ﷺ）禁止在坟前做礼拜，是因为坟地已被死人的脓水污染。”其实这都是妄言。因为：

1．这是对安拉(ﷻ)无知地妄加评论，显然是非法的。

2．如果事情真像他们所说——使者（ﷺ）仅仅禁止在公墓区内的坟墓上建礼拜堂，或坟地已被死人的脓水污染，故不能在其中做礼拜，那么，使者（ﷺ）不必诅咒有类似行为的人；而使者

（ﷺ）可以说，谁在不洁之地做礼拜，那么，他将会遭受安拉(ﷻ)的弃绝。（但使者没有这样说，这足以证明坟地不是污秽之地。——译者注）

3．他们的这种说法，意味着使者（ﷺ）不能阐明事实，而需要后来者加以阐明。这是一种极其荒谬的说法，是理智和教法无法接受的。因为使者（ﷺ）明确地传达了使命，其明确程度已达到了极致，任何人的阐述不能与之相比。

还有人说，使者（ﷺ）的诅咒和严厉警告，只是对那些把先知的坟墓当作礼拜堂的人而言的。他们好像没有见到使者（ﷺ）禁止人们在其他人的坟墓上建礼拜堂的圣训。当他们认为禁止在坟地上做礼拜，是因为它已被亡人的脓水所污染，那么，这种原因（坟地已被污染）在先知的坟墓上不复存在。因为先知的尸体是鲜活不腐的，没有污秽，也没有脓汁。

总之，使者（ﷺ）严厉禁止人们修建坟墓，禁止在建于坟地的礼拜堂里做礼拜。因为它会导致人们过分地尊重死人，甚至舍安拉(ﷻ)而崇拜被造物，如大部分学者所说的那样。

第二十章

论把清廉人的坟墓当作偶像去崇拜

作者（　　　）说，论过分地尊重清廉人的坟墓，就是把坟墓当作舍安拉(ﷻ)而受人崇拜的偶像。

马立克在《穆宛塔》中记载，安拉的使者（ﷺ）说："安拉啊！求你不要使我的坟墓变成供人崇拜的偶像。愿安拉(ﷻ)恼怒那些把自己先知的坟墓当作礼拜堂的人。"

注：苏海伊利·本·艾布·萨利哈据他的父亲由艾布·胡莱勒传述："安拉啊！求你不要使我的坟墓变成偶像。愿安拉(ﷻ)弃绝那些把自己先知的坟墓当作礼拜堂的人。"（艾哈迈德辑录于《穆斯奈德》）

伊玛目·马立克乃马立克·本·艾奈斯·本·艾布·阿米尔；麦地那伊玛目，四大伊玛目之一，圣训学家之一；马立克据纳菲尔由伊本·欧麦尔的传述为最正确的传述之一，他生于伊历93年（一说94年）。瓦格迪说，他年有九旬。

安拉(ﷻ)的确答应了使者（ﷺ）的祈祷："安拉啊！求你不要使我的坟墓变成供人崇拜的偶像。"

以上圣训证明：

1．使者（ﷺ）的坟墓，假若有人崇拜它，也会成为偶像。但安拉(ﷻ)确已保护了其坟墓以免成为偶像，故人们将使者（ﷺ）的坟墓围了起来，以防人们接近它。

2．偶像就是崇拜偶像者所崇拜的坟墓，以及坟墓上的各种设施。所有灾害由于人们尊重和崇拜坟墓而加剧。如阿布杜拉·本·麦

斯欧德说："当人们习以为常地迷误（异端）在你们中蔓延时，你们怎样对待它？这种异端在人们中盛行，人们奉它为圣行并履行之。当有人要改变、废除它时，人们就说：'有人要改变、废除圣行了。"

为了预防和避免迷误（异端）的发生，欧麦尔曾禁止人们在跟随使者（ﷺ）方面有过极行为。伊本·沃达哈说："我听见尔萨·本·优努斯说：'为了杜绝迷误，欧麦尔曾下令砍掉了使者（ﷺ）曾在其下面缔过盟约的那棵树。'因为当时有人专程去这棵树下做礼拜，他害怕异端（迷误）由此而生，所以就下令砍掉了此树。"

买阿鲁勒·本·苏沃德说："有一次，我和欧麦尔在去麦加的途中做了晨礼拜，但有人还在不停地赶路，这时欧麦尔问：'这些人要去哪儿？'有人回答说：'信士的长官啊！他们要赶到使者（ﷺ）曾经做过礼拜的地方去做礼拜。'然后欧麦尔说：'前人们就是因为在跟随先知方面的极端行为，并在他们的先知的足迹到达过的地方修建教堂而遭到了毁灭。故谁路过清真寺，当礼拜时间到了，就让他在其中做礼拜；相反，而他路过清真寺时，礼拜时间还未到，那么，就让他继续赶路，不必专门留在此清真寺做礼拜。"

艾布·哈利德·本·迪纳尔传述，艾布·阿利耶告诉我们说："图斯特勒'地方被解放以后，我们在其国库中发现了一张床，床上有具尸体，尸体旁放有一本书籍，我们就把这本书拿给欧麦尔看，然后，欧麦尔让凯阿布用阿拉伯语抄写，我就是阿拉伯人中第一个读到此书的人，我读它如同读古兰一般。这时我问艾布·阿利耶，其中记载了什么？他说：'有你们的操行，日常事务以及你们的语言情况，还预言着一部分将要发生的事情。'我又问他：'你们如何处理了那具尸体？'艾布·阿利耶说：'在白天，我们挖了十三个零

散的坟坑，到了夜间，我们掩埋了他，并将所挖的坟坑全部平掉，其目的是不让人们知道他的确切坟墓，以免挖掘之。’我又问：‘人们对此人抱有什么期望？’艾布·阿利耶说：‘遇到干旱不雨时，人们就抬出此床，以此求雨。’我又问：‘你们知道此人是谁吗？’艾布·阿利耶说：‘他叫达尼亚卢。’我又问：‘你们能否确定他死于何时吗？’艾布·阿利耶说：‘有三百年之久。’我又问：‘他的尸体没有腐烂吗？’艾布·阿利耶说：‘没有，就后脑的几根头发脱落了。的确，大地不能使先知的尸体腐烂。”（伊本·凯西尔辑录于《自始至终》）

伊本·盖伊姆（　　）说："这段故事讲述了迁士和辅士掩盖此人的坟墓，以免人们因为过分地尊重此坟而陷入在迷误（异端）之中。他们没有在此人的坟前作祈祷，也没有沾吉。假若后来者发现此坟，他们肯定会为此大动干戈，甚至会舍安拉(ﷻ)而崇拜之。"

伊斯兰谢赫（　　）说："指定一块地方，在此地干一些教法既没有允许，也没有指定的功修，以此来希望得到此地的好处，如在此地做礼拜或祈祷安拉(ﷻ)，或诵读古兰，或记念安拉(ﷻ)，或宰牲等，都属于非法行为。但探望坟墓，给坟墓的人道安，向安拉(ﷻ)为自己和亡人祈求安康是教法所允许的。"

至于认为在坟墓前的祈祷更容易被安拉(ﷻ)答应而在坟墓前作祈祷是错误的、被禁止的。

【愿安拉恼怒那些把自己先知的坟墓当作礼拜堂的人】这句话明确告诫我们在坟墓上建礼拜堂、做礼拜是非法行为、是大罪。

托布勒（艾布·阿巴斯）记载，马立克讨厌人们说："我探望了使者（ﷺ）的坟墓。"他以圣训："安拉啊！求你不要使我的坟墓变成

供人崇拜的偶像”作为依据。他讨厌人们将“探望”和“坟墓”联系在一起，以免由于探望坟墓而引发各种以物配主行为。

伊斯兰谢赫（　　）说：“马立克出生于再传弟子时代，而再传弟子对如何对待使者（ﷺ）的坟墓一事十分清楚。马立克上述的话证明，‘探望坟墓’一词在他们之间没有广泛应用和流传。”最后他说，“马立克之所以讨厌人们说：‘我探望了使者（ﷺ）的坟墓’，是因为，这句话已被大部分人认为，探望使者（ﷺ）的坟墓就是向使者（ﷺ）作祈祷，要求他解决自己的生活所需等等。而这种行为，的确是新生异端，如大部分无知的普通人所做的那样。伊斯兰教法不允许人们有这种行为，所以马立克讨厌人们使用一些能与异端之嫌联想在一起的笼统的字眼儿。”

可以探望普通人的坟墓，因为人们不会从中理解到一些异端行为。如使者（ﷺ）在探望自己母亲坟墓的同时，还告诉人们说：“你们探望坟墓吧！探望坟墓能使人想起后世。”（《穆斯林圣训实录》）这里的探望坟墓包括探望“卡非尔”的坟墓。所以人们不会联想到探望坟墓就是向亡人作祈祷、向他求帮助等一些异端行为。相反，探望贵人——先知、清廉人的坟墓，往往就会让人联想到，探望他们的坟墓就是在其坟墓上做一些异端，甚至以物配主行为。这就是马立克讨厌人们说“我探望了使者（ﷺ）的坟墓”的原因所在。使者（ﷺ）之所以说：“安拉啊！求你不要使我的坟墓变成供人崇拜的偶像”，是因为他担心类似的事情在人们中发生。

作者（　　）说，苏夫扬据曼素尔由穆贾希德传述，他解释古兰经文：“你们告诉我吧！拉特和欧萨。”（53：19）说：拉特曾供给人们炒面，他去世后，人们就在他的坟墓前坐静（坐静乃功修

的一种）。（伊本·哲利勒、托布勒辑录于古兰注）

艾布·焦兹由伊本·阿巴斯传述："他说，拉特曾供给朝觐的人炒面。"

注：另一传述中记载有："他曾经为所有过路的人供给食物，所以他去世后人们就崇拜他，并称他为'拉特'（供给给养者）。"

以上圣训的论点是，他们过分地尊重拉特，以致崇拜他，使他的坟墓成为供多神教徒崇拜的偶像之一。

伊本·胡宰曼说："欧萨"是奈赫莱特地方的一棵树，人们在其阴影下乘凉。而古莱氏人非常尊重此树，以致将其神化。如在伍侯德战役那天，艾布·苏夫扬说："我们有'欧萨'，而你们却没有'欧萨'。"

作者（　　）说，伊本·阿巴斯传述，他说："安拉的使者（ﷺ）诅咒了经常探望坟墓的女人和在坟墓上建礼拜堂并点灯的人。"（艾布·达吾德、铁勒米兹、伊本·马哲等人辑录）

注：伊斯兰谢赫（　　）说："这段圣训有两个传述渠道，一个是艾布·胡莱勒传述'安拉的使者（ﷺ）诅咒了经常探望坟墓的女人。'而另一个则是伊本·阿巴斯传述的上述圣训。"伊斯兰谢赫（　　）说："两段圣训不是源于一个人，两段圣训的传述人也没有互相探讨和学习过，更没有遭受人们的诽谤。故类似的圣训足以成为有力的证据。"

有些人允许女人探望坟墓，并以阿伊莎的圣训为依据，阿伊莎传述："她曾经探望了她哥哥阿布杜莱哈曼的坟墓，她还说：'如果在你归真之际我在场时，我就不来探望你了。"（铁勒米兹辑录）其实这段圣训不能证明，探望坟墓对女人是可佳行为，犹如它曾对

男人是可佳行为的那样。否则，她为什么说："如果在你归真之际我在场，我就不来探望你"这句话呢？

【你们探望坟墓吧】中的召唤之所以不包括女人是因为：

1．使者（ﷺ）在伊本·阿巴斯的圣训中将经常探望坟墓的女人和在坟墓上建礼拜堂、点灯的人相提并论。众所周知，在坟墓上建礼拜堂、点灯是被禁止的非法行为，故女人游坟也如此。

2．使者（ﷺ）在命令人们探望坟墓之后，解释说："探望坟墓能使人铭记死亡，能使人心软，能催人泪下。"（《艾哈迈德圣训集》）而当女人得到探望坟墓这一许可时，她们会因秉性的懦弱而在坟墓前嚎啕大哭。

3．安拉的使者（ﷺ）说："谁参加了殡礼，他就能获得一个'基拉特'的回赐；谁参加了殡礼，且一直等到亡人被埋了才回去，他就能得到两个'基拉特'的回赐。"（布哈里、穆斯林辑录）"谁"一词原本包括着男人和女人。但这段圣训中却没有包括女人，因为使者（ﷺ）在其他圣训中禁止女人跟随殡礼。如果这段圣训中的"谁"不包括女人，那么，使者（ﷺ）的命令（你们探望坟墓吧！）中的召唤不包括女人也是无可厚非的事实。

另外，圣门弟子的言行不能成为与使者（ﷺ）的言行相抗衡的证据，这是毫无争议的事实。再说，使者（ﷺ）教导阿伊莎如何探望坟墓等，不能作为废弃以上圣训的依据。因为，那可能是在严厉警告女人游坟之前的事情。安拉至知。

穆罕默德·本·伊斯梅尔 · 萨那在《澄清信仰》一书中说："导致人们陷入以物配主和叛教的大部分坟墓是一些国王和官员修建的，其目的是为了接近他们，效法他们的善行。对此坟墓有所

了解的人便来到坟前，为亡人作祈祷、求饶，而绝非将他们当作亲近安拉(ﷻ)的媒介。直至大部分知情者（知道此坟墓的真实情况的人）归真后，后辈的人看到此坟墓装饰得如此豪华，并点着灯，还设有高档的床铺、苫单，他们认为人们如此做是为了招福避祸。再加上那些侍从（守护坟墓者）的胡言乱语，直至这一虚假的信念植根在他们的心中。所以使者（ﷺ）在圣训中诅咒那些在坟墓上点灯，立墓碑刻字，并装饰坟墓的人。因为这种行为是导致以物配主的媒介。”

艾布·穆罕默德·穆格德斯说：“如果在坟墓上点灯，是合法行为，那么，点灯者就不会遭受使者（ﷺ）的诅咒。由此可知，在坟墓上点灯，的确是无谓地浪费钱财，过分地尊重坟墓。”

伊本·盖伊姆(　　　)说：“在坟墓上建礼拜堂、点灯是大罪。”

第二十一章

论使者保护“讨嘿德”

作者（　　）说，论使者（ﷺ）保护“讨嘿德”（认主独一）不使之受到“什勒克”（以物配主）的冲击。

注：保护信仰，不要让“什勒克”以及它的所有媒介接近“讨嘿德”（认主独一）并与之混为一谈。

作者（　　）说，安拉(ﷻ)说：“你们本族中的使者确已来教化你们了。他不忍心见你们受痛苦，他渴望你们得正道，他慈爱信士们。”（9：128）

注：伊本·凯西尔（　　）说：“安拉(ﷻ)宣布他施于信士的恩惠——给他们派去源于一族，操有共同语言的使者（ﷺ）去教化他们。”如安拉(ﷻ)援引伊布拉欣的祈祷说：“我们的主啊！求你在他们中间派遣一个同族的使者。”（2：129）安拉(ﷻ)又说：“安拉确已施恩于信士们，因为他曾在他们中派遣了一个同族的使者。”（3：164）同样，哲阿法勒·本·艾布·塔里布对奈贾沙国王、穆爱勒·本·舒阿拜对凯斯拉国王的大臣说：“的确，安拉(ﷻ)给我们派遣了一位同族的使者（ﷺ），我们了解他的家谱、性格、门第、诚实、忠厚等等。”

苏夫扬·本·欧耶奈据哲阿法勒·本·穆罕默德由其父亲传述，他解释安拉(ﷻ)的话【你们本族中的使者确已来教化你们了】说：“使者（ﷺ）的身世里没有任何蒙昧色彩。”

【他不忍心见你们受痛苦】他不忍心见他的民众受痛苦。故圣训说：“我被派遣来传达简而易行的正教。”（《艾哈迈德圣训集》）

使者（ﷺ）又说："的确，这个教门（伊斯兰）是简而易行的。"(《布哈里圣训实录》)伊斯兰教法是完美的，对安拉(ﷻ)所引导的人是简而易行的。

【他渴望你们得正道】渴望你们得到今后两世的吉庆和幸福。艾布·赞勒传述："安拉的使者（ﷺ）从没有放弃对我们的教导，就连空中飞翔的小鸟，他都要给我们讲述有关它的知识。"安拉的使者（ﷺ）又说："只要是能使人接近乐园、远离火狱的事情，我都给你们加以阐述过。"(托布拉尼辑录于《克比勒》)

【他慈爱信士们】安拉(ﷻ)在另一节经文中命令使者（ﷺ）慈爱信士。安拉(ﷻ)说："你对于跟随你的那些信士，应当加以慈爱。如果你的亲戚违抗你，你应当说：'我对你们的行为确是无干的。"（26：215-216）

安拉(ﷻ)用很多属性形容使者（ﷺ），其目的是要求使者（ﷺ）警告他的民众，以免陷入在"什勒克"(以物配主）之中；也要求他给他的民众阐明各种导致以物配主的媒介，并加以杜绝。这些媒介中有：过分地尊重坟墓、朝向坟墓做礼拜或在它跟前做礼拜等等。

作者（ ）说，艾布·胡莱勒传述，安拉的使者（ﷺ）说："你们不要使你们的家变成死气沉沉的坟墓，也不要使我的坟墓成为"尔德"(节日)。你们当祝福我，因为，无论在哪里，你们的祝福都会到达我。"(艾布·达吾德辑录）

注：伊斯兰谢赫（ ）解释【你们不要使你们的家变成坟墓】这句话说："你们要常在家中做副功拜、作祈祷、读古兰，以免使其变成死气沉沉的坟墓。"使者(ﷺ)命令穆斯林要常在家中完成

伊斯兰的部分功修，而禁止在坟墓上干它，是为了区别多神教徒和类似他们的人。故伊本·欧麦尔传述："你们在家里要做副功拜，而勿使其变成坟墓。"（布哈里、穆斯林辑录）伊本·欧麦尔又传述："你们不要使自己的家变成坟墓，的确，恶魔远离有人在其中诵读《黄牛章》的房间。"（《穆斯林圣训实录》）

伊斯兰谢赫（ ）说：【尔德】指人们按惯例而欢聚庆贺的节日。之所以把"节日"叫作"尔德"（复归），是因为有些节日以周时而复归，有些节日以月份而复归，有些节日以年度而复归等。

伊本·盖伊姆（ ）说：【尔德】指人们习惯上抵达的地方或向往的时间。"尔德"一词源于"穆阿沃德"（重复）和"伊阿提亚德"（习惯于……）。如果"尔德"一词使用于地方，它就是人们为某种功修而向往并聚会的地方。如安拉(ﷻ)把禁寺、米那、穆兹德利法、阿拉法特山、禁标作为行善者的"尔德"和安居的地方。在上述地方履行功修的日子也被称为"尔德"。

多神教徒曾经庆贺着一些时间和地点性的节日。伊斯兰来临后，安拉(ﷻ)让开斋节、宰牲节、住米那的日子取代了他们的时间性的节日；让克尔白、米那、穆兹德利法等取代了他们的地方性的节日。

伊斯兰谢赫（ ）解释【你们当祝福我，因为，无论在哪里，你们的祝福都会到达我】这句话说："无论你们在我（使者）的坟墓前，还是离我的坟墓很远，你们的祝福和祝安都会到达我，故你们无需将我的坟墓当作'尔德'（节日）。"

作者（ ）说，阿里·本·侯赛因传述："当他看见一个人走进使者（ﷺ）坟旁的一个小门中，作祈祷时，就立刻禁止此人，

并对他说：'我告诉你，我父亲据我爷爷由安拉的使者（ﷺ）传述的一段圣训。'使者（ﷺ）说：'你们不要把我的坟墓当作节日，也不要把你们的家当作坟墓。的确，无论在哪里，你们的祝安都会到达我。"（堆亚欧・穆格德斯辑录于《穆哈塔勒》）

注：类似的圣训还有，赛义德・本・曼素尔在《苏奈尼》中说："阿布杜・阿齐兹・本・穆罕默德告诉我们，苏海利・本・艾布・苏海利说，哈桑・本・哈桑・本・阿里看见我站在坟墓前，就叫我过去吃晚饭，（当时，他在法图梅家中进晚餐）我说：'不必了。'他说：'我怎么看见你站在坟墓前。'我说：'我给使者（ﷺ）道安。'他说：'当你进入清真寺时，你给使者（ﷺ）道安吧！'接着又说：'的确，安拉的使者（ﷺ）说：你们不要把我的坟墓当作节日，也不要把你们的家当作坟墓。你们祝福我吧！无论你们在哪里，你们的祝福都会到达我。愿安拉(ﷻ)弃绝犹太教徒和基督教徒，他们把自己先知的坟墓当作礼拜堂。"

赛义德还说，哈巴尼・本・阿里告诉我们，穆罕默德・本・

阿哲俩尼由艾布・赛义德传述，安拉的使者（ﷺ）说："你们不要把我的家当作节日，也不要把你们的家当作坟墓，你们祝福我，的确，你们的祝福将会到达我。"（伊本・艾布・夏仪伯辑录）

阿里・本・侯赛因乃阿里・本・艾布・塔里布的孙子；他以"优秀的修士"而闻名于世；是最优秀的再传弟子和学者之一。宰海勒说："我没有见过比他更优秀的古莱氏族人。"归真于伊历93年。他父亲侯赛因是使者（ﷺ）的宝贝外孙，他曾跟随使者（ﷺ）学习了很多教门知识。伊历61年阿舒拉日遇害归真，享年56岁。

【侯赛因之子阿里看见一个人走进使者坟旁的一个小门中，

作祈祷时，就立刻禁止此人】禁止人们为祈祷和做礼拜而接近坟墓。

伊斯兰谢赫（ ）说："任何学者都没有允许人们为作祈祷和做礼拜而接近坟墓。因为为作祈祷和做礼拜而接近坟墓就是把坟墓当作节日。教法也不允许欲进清真寺做礼拜的人走到坟墓前为亡人祝安。"

马立克憎恶走进圣寺后，就来到使者（ﷺ）的坟墓前，因为，前辈们没有这样做过。他还说："伊斯兰民族的状况只能以效仿前辈们的善行而得以改善。"

圣门弟子和再传弟子在圣寺做完礼拜后，要么，坐下记念安拉(ﷻ)；要么，离开清真寺，他们不到使者（ﷺ）的坟墓前道安。因为，他们深知在拜功中，对使者（ﷺ）的祝福和祝安最贵、最完美。

使者（ﷺ）不允许、甚至禁止人们在他的坟墓前祝福、祝安他、做礼拜、作祈祷。使者（ﷺ）说："你们不要把我的坟墓当作'尔德'（节日）。但你们祝福我，的确，你们的祝福会达到我，无论你们离我的坟墓是远还是近，你们的祝福和祝安都会到达我。"所以使者（ﷺ）诅咒那些把自己先知的坟墓当作礼拜堂的人。

圣门弟子时代，人们从正门进入阿伊莎的房间，后来砌了另一道墙。尽管如此，人们还是可以随便接近使者（ﷺ）的坟墓（使者就埋葬在阿伊莎的房间里）。但不是为祝安和祝福使者（ﷺ），也不是为自己或他人作祈祷，更不是为了向使者（ﷺ）询问圣训或某种知识。当时，恶魔对他们不抱有任何希望，如恶魔对其他人抱有希望的那样。但后来人们有时会听到在使者（ﷺ）的坟前

有说话声或道安声。他们自以为是坟墓中的人给他们发布命令或禁令，并和他们谈话；或者他们认为坟墓中的人会走出坟墓和他们谈话；或者他们认为死人的灵魂会变成躯体，故他们能看到这些死人，如使者（ﷺ）在登霄之夜见到一些先知一样……。这一切都属于恶魔的诱惑。

总之，圣门弟子没有在使者（ﷺ）的坟墓前祝福、祝安使者（ﷺ）的习惯，像后辈中的不肖之徒所做的那样。但有些圣门弟子旅行归来后，仅仅在使者（ﷺ）的坟墓外，给他道安，犹如伊本·欧麦尔所做的那样。

欧伯杜拉·本·欧麦尔由纳菲尔传述，伊本·欧麦尔旅行归来后，就来到使者（ﷺ）的坟墓前说："安拉的使者（ﷺ）啊！艾布·伯克尔啊！我的父亲啊！愿安拉(ﷻ)赐你们康宁。"然后，就转身离去。欧伯杜拉说："除伊本·欧麦尔外，我不知道还有哪位圣门弟子如此做过。"伊本·欧麦尔的上述行为证明，在坟墓前道安以后，再不能为作祈祷而停留。现在有很多人的行为却与此背道而驰。

伊斯兰谢赫（　　　）说："任何一个圣门弟子都没有传来有关在坟墓前作祈祷的传述，故类似的行为属于纯粹的异端行为。"马立克说："我不主张人们站在使者（ﷺ）的坟墓前作祈祷，但可以在他的坟墓前道安，随即转身离去。"

总而言之，穆斯林学者一致认为，在坟墓上作"嘟啊"时不能面向坟墓，而要面向朝向（克尔白）。但就道安时，是否面向坟墓这一问题，穆斯林学者之间尚有分歧。

阿里·本·侯赛因传述的上述圣训也证明，人们不能专程旅行至使者（ﷺ）和其他人的坟墓。因为专程旅行至坟墓就是把坟

墓当作“尔德”，就是导致以物配主的最大媒介之一。

伊斯兰谢赫（　　　）就“为了探望使者（ﷺ）和清廉者的坟墓而束装旅行”这一问题说，穆斯林学者对此有分歧，其中安萨里、艾布·穆罕默德·穆格德斯等人主张可以为探望使者（ﷺ）和清廉者的坟墓而束装旅行。而伊本·班托、伊本·欧格里、艾布·穆罕默德·朱威尼、嘎堆·伊亚德等人主张不可以，大部分穆斯林学者采纳后一主张。因为使者（ﷺ）说：“人们只能束装去三座清真寺做礼拜，即禁寺、圣寺和远寺。”（《布哈里圣训实录》）束装去探望坟墓也包括在这一禁令之中。

伯索勒·本·艾布·伯索勒传述：“他告诉艾布·胡莱勒（当时，他从图莱山刚回来）说，如果在你去图莱山之前，我赶到的话，你就不会去的。因为我听见安拉的使者（ﷺ）说：‘人们不能骑乘去三座清真寺之外的任何地方，即禁寺、圣寺、远寺。”（马立克辑录于《穆宛塔》）

伊玛目·艾哈迈德辑录，欧麦尔·本·夏仪伯由葛泽尔传述：“我去见伊本·欧麦尔，并告诉他我想去图莱山。伊本·欧麦尔说：‘人们只能束装去三座清真寺：禁寺、圣寺和远寺。’所以，你还是打消去图莱山的念头吧！”

伊本·欧麦尔等人之所以禁止人们束装去图莱山，是因为安拉的使者（ﷺ）禁止人们束装去三座清真寺以外的任何地方。既不能专门背上行李去三座清真寺（禁寺、圣寺和远寺）之外的清真寺，也不能携带行李去其他（包括图莱山内的）任何专门地方干功课。

但四大伊玛目等穆斯林学者一致认为，人们可以抱着图莱山

是一块优越之地的态度去图莱山。因为安拉(ﷻ)曾称此山为洁净的、吉庆的山谷；安拉(ﷻ)曾在此山上与先知穆萨谈话。

使者（ﷺ）禁止人们束装旅行至三座清真寺之外的地方，是因为专程旅行至其他地方没有任何教门方面的利益。

伊斯兰谢赫（　　　　）说，任何一位圣门弟子都没有传来有关探望图莱山的圣训。尽管如此，不携带行李、不带有以物配主和异端色彩的观光行为还是可以的。它仅仅是一种观光而已。

第二十二章

论部分偶像崇拜者

作者（　　　）说，论部分偶像崇拜者。安拉(ﷻ)说："难道你没有看见吗？曾受一部分天经的人，他们确信偶像和恶魔。"（4：51）

注：【沃赛尼】（偶像）指人们舍安拉(　)而崇拜的一切，如坟墓等等。因为伊布拉欣对他的族人说："除安拉外，你们只崇拜偶像，你们只捏造妄言。"（29：17）另外，伊布拉欣的宗族对他说："我们崇拜偶像，我们一直是虔诚的。"（26：71）故"沃赛尼"一词可以使用于舍安拉(ﷻ)而被崇拜的所有人或物。

【他们确信偶像和恶魔】伊本·艾布·哈提姆由阿克莱麦传述，胡耶玉·本·艾赫托布、凯阿布·本·艾希莱夫来到麦加，然后，麦加人对他俩说："你们曾受过部分天经，是有知识的人，请告诉我们，我们和穆罕默德谁正确？他俩问：'你们怎么了？穆罕默德又怎么了？'他们回答说：'我们接续骨肉，用驼峰高大的骆驼作献牲，放弃奶子而喝白水，为人们排忧解难，给朝觐者供水等。而穆罕默德是绝后的，他不接续骨肉，跟随他的都是些艾法勒地方的盗贼。请问是我们优秀，还是他优秀？'他们回答说：'当然你们优秀，你们的道路更正当。"故安拉(ﷻ)下降了"难道你没有看见吗？曾受一部分天经的人，他们确信偶像和恶魔。他们指着不信道的人说：'这等人的道路，比信道者的道路还要正当些。"的经文。

欧麦尔·本·罕塔布说："吉布特"指魔术，"塔欧特"指恶魔。穆贾希德、哈桑等人也如此解释。

伊本·阿巴斯说："吉布特"指以物配主、偶像，也指胡耶玉·本·艾赫托布。夏阿比耶解释说："吉布特"指占卦者。

以上经文证明：对偶像和恶魔的信仰是极其荒谬的信仰。

作者（ ）说，安拉(ﷻ)说："你说：'我告诉你们在安拉那里所受的报酬有比这更恶劣的，好吗？这等人，曾受安拉的弃绝和谴怒，他使他们一部分变成猴子和猪猡；一部分崇拜恶魔。这等人，他们的地位是更恶劣的，他们离开正道是更远的。"（5：60）

注：在安拉(ﷻ)那里所受报酬最恶劣的人就是遭受安拉(ﷻ)的弃绝（安拉使其远离他的恩惠）和谴怒（安拉在谴怒他们之后，再不会喜悦他们）并使他们变成猴子和猪猡的人们。

买阿鲁莱·本·苏沃德传述，伊本·麦斯欧德说："有人问安拉的使者（ﷺ）：'猴子和猪猡是变像而来的吗？'使者（ﷺ）说：'当安拉(ﷻ)毁灭或变像一个民族时，他不会留下他们的后代。而猴子和猪猡在此之前，就已经有了。"（《穆斯林圣训实录》）

安拉(ﷻ)把违犯安息日禁令的人变成了猴子；把否认尔萨筵席的人变成了猪猡。伊本·阿巴斯说，安拉(ﷻ)把违犯安息日禁令的年轻人变成了猴子，把他们中的老年人变成了猪猡。

【他们的一部分崇拜偶像】即顺从恶魔的花言巧语。

作者（ ）说，安拉(ﷻ)说："主持事务的人说：'我们必定在他们的四周建筑一所礼拜寺'。"（18：21）

注：山洞的几个青年归真后，人们就在他们的坟墓上建起了礼拜堂。在坟墓上建礼拜堂确是被谴责的。使者（ﷺ）说："愿安拉(ﷻ)弃绝犹太人和基督徒，他们在自己先知的坟墓上建筑了礼拜堂。"故使者（ﷺ）警告他的民众，以免犯有与他们同样的罪恶。

作者（　　　）说，艾布·赛义德传述，安拉的使者（ﷺ）说："你们将亦步亦趋、丝毫不差地紧跟前人的常道，甚至，当他们钻进蜥蜴的巢穴，你们也紧跟不舍。圣门弟子问使者（ﷺ）：'他们是犹太教徒和基督教徒吗？'答说：'不是他们，还能有谁呢？"（《布哈里、穆斯林圣训实录》）

注：【常道】指前人的道路。【亦步亦趋、丝毫不差地紧跟】他们效仿前人的所作所为，他们之间的相似程度犹如箭上的羽毛一样相似，这就是本段圣训的论点。现在人们的行为已证实了使者（ﷺ）的这一预言。这也是圣品的标志之一。

【甚至，当他们钻进蜥蜴的巢穴，你们也紧跟不舍】在另一段圣训中使者（ﷺ）是这样表达的："假若他们中有人公开奸淫自己的母亲，那么，我的教生中也将会出现类似的丑行。"（铁勒米兹辑-录）即伊斯兰民族中有人紧跟犹太人和基督徒的言行。因此，苏夫扬·本·欧耶奈说："伊斯兰民族中言行不一的学者与犹太教徒毫无二致；行为恶劣的修士与基督教徒同出一源。"伊斯兰民族中言行不一的学者和行为恶劣的修士很多，但安拉(ﷻ)绝不会让伊斯兰民族全体走向迷误。这是安拉(ﷻ)给伊斯兰民族的特恩之一。

作者（　　　）说，赛伍巴尼（他是使者亲手解放的奴隶，曾陪同过使者，后定居于叙利亚，伊历54年归真于黑姆素）传述，安拉的使者（ﷺ）说："安拉(ﷻ)为我缩卷了地球，于是我见其东方和西方。的确，我教的版图将扩展至那最遥远的地方，并在那里得到两个宝藏，即赤色的和白色的。我为教族向安拉(ﷻ)祈祷，不要让其遭遇毁灭性的荒年，也不要让外敌统治他们，以致屠杀他们。我的养主说：'穆罕默德啊！我的裁决不容反驳，我答应不让他

们全体遭荒灾，也不让外敌入侵而杀戮他们，即使敌人从四面八方围攻他们也罢！直到他们自相残杀，彼此俘虏。”(《穆斯林圣训实录》)

布勒嘎尼传述：“我担心的只是教族中的导人迷误的伊玛目们，战争一开，永无宁日。当一些教众尾随多神教徒，甚至崇拜偶像时，大限就要来临。我的教民中将出现30个骗子，皆妄称为先知。我是众先知的封印者，之后再无先知。我的教民中有一部分人始终坚持真理，反对派不能加害于他们，直到安拉(ﷻ)的命令降临。”（艾布·达吾德等也传述了类似的圣训）

注：【安拉为我缩卷了地球】即收缩地球，并使之接近，以便能在近距离内看到整个大地。夏哈布迪说：“安拉(ﷻ)为使者（ﷺ）收缩了大地，使者（ﷺ）看到了自己教族的版图所及之处。”

【的确，我教的版图将扩展至那最遥远的地方】古勒图比解释说，此话确已实现，这是圣品的明证。伊斯兰民族的版图确已扩展至摩洛哥的丹吉尔和乌兹别克斯坦的撒马尔罕地带。但伊斯兰民族的版图在南、北没有扩展，是因为使者（ﷺ）在此圣训中没有提及之。

【并在那里得到两个宝藏，即赤色的和白色的】古勒图比说：“两个宝藏，指古代波斯国王——科斯鲁的宝藏和国土以及罗马国王——格索勒的宝藏和国土。”使者(ﷺ)说：“以我生命在握的安拉-(ﷻ)盟誓，你们将亲手把他俩的宝藏用于主道。”(《布哈里圣训实录》) 使者（ﷺ）之所以将罗马国王的宝藏以赤色而表达，是因为他们那里储存有大量的金子；将波斯国王的宝藏以白色而称，是因为他们那里储存有大量的银子和珠宝。欧麦尔任哈里发时期，

科斯鲁国王的国土和所有辖区以及格索勒国王的国土及其管辖区都被收复。

【不要让外敌统治他们】安拉(ﷻ)不会让非穆斯林控制整个伊斯兰民族，即使他们从四面八方围攻穆斯林也罢！

【直到他们自相残杀，彼此俘虏】穆斯林由于内部的分歧和分裂而导致自相残杀，彼此俘虏。穆斯林的现状的确如此。

【我的养主说：穆罕默德啊！我的裁决不容反驳】我一经判决，无人能反抗之。如使者（ﷺ）说："安拉(ﷻ)的裁决不容反驳。"

阿布杜拉·本·麦斯欧德由安拉的使者（ﷺ）传述说："伊斯兰的国运（一说，战争）可发展35或36或37年，若荒淫无道，则有前车之鉴，必定灭亡；若受教有方，可延续70年，前30几年包括其中。"（艾布·达吾德辑录）

艾布·胡莱勒传述，安拉的使者（ﷺ）说："光阴临近（或大限将至），知识泯灭，磨难显现，吝啬普及，'哈勒吉'连绵不断。有人问：安拉的使者（ﷺ）啊！'哈勒吉'指什么？使者（ﷺ）说：'战争！战争！'"（艾布·达吾德辑录）

【我担心的只是教族中导人迷误的伊玛目们】那些无知的裁决，从而误导他人的长官、学者和修士。如安拉(ﷻ)说："他们说：'我们的主啊！我们确已服从我们的领袖和我们的伟人，是他们使我们违背正道。"（33：67）

导人迷误的伊玛目们对其民众说："你们谁有需要，就来我的坟前，我会替他解决的。"（其实死人没有任何权力可言）这就是迷误，就是远离正道，就是号召人崇拜安拉(ﷻ)以外的，就是向被造物要求他无能为力之事，如解除患难等。安拉(ﷻ)说："他舍安拉而祈祷

那对于他既无祸又无福的东西，这是不近情理的迷误。他祈祷那只有近祸而无远福的东西，他的援助者，真恶劣！作他同伴的真恶劣！”（22：12-13）又说：“他们注定除安拉外崇拜许多神灵，那些神灵不能创造任何物，他们自己确是被造的；他们不能主持自身的祸福，也不能主持（他人的）生死和复活。”（25：3）又说：“你们应当到安拉那里寻求给养，你们应当崇拜他，你们应当感谢他，你们只被召归于他。”（29：17）类似的经文数不胜数，旨在阐明正道和迷误。

迷误的伊玛目也包括以下几种人：1．自称与安拉(ﷻ)的接近程度已达到了可以放弃任何功修的人。2．妄言可以祈祷“卧力”，无论死的还是活的都可以向他们求救；因为他们会利益人、会伤害人、会破例而主持所有事务；并妄言“卧力”可以洞察到天牌，知道人们的秘密和人们心中所想之事的人。3．允许在“卧力”和清廉的人的坟墓上建礼拜堂、点灯的人。因为以上妄言是对被造物的过分尊重，甚至达到了崇拜他们的地步；是与古兰和圣训背道而驰的。

“我担心的只是教族中的导人迷误的伊玛目们”这句话，只是出自使者（ﷺ）的担心而已，是安拉(ﷻ)给他预示着将要发生的事情，并非在使者（ﷺ）时代有此事。

安拉(ﷻ)在古兰中已阐明，安拉(ﷻ)的大道就是信士所走的道路，故凡不符合古兰和圣训的都不蒙接纳。如使者（ﷺ）说：“谁创新异端或庇护异端分子，那么，他会遭到安拉(ﷻ)、天使和全人类的诅咒；安拉(ﷻ)也不接纳他的正、副功修。”（布哈里、穆斯林辑录）又说：“凡是新生即异端，凡是异端即迷误。”（艾布·达吾德辑录）

古兰中，有关类似的经文有，安拉(ﷻ)说：“你们当遵循从你们的主降示的经典，你们不要舍安拉而顺从许多保佑者，你们很少觉悟。”（7：3）又说：“然后，我使你们遵循关于此事的常道，你应当遵守那些常道，不要顺从无知者的私欲，他们必定不能为你抵御安拉的刑罚。”（45：18-19）

宰亚德·本·胡德勒传述，欧麦尔问我：“你知道什么将毁灭伊斯兰？我回答：‘不知道。’他说：‘学者的失言，伪信士有关古兰的争论，迷误的伊玛目们的裁决将毁灭伊斯兰。”（达勒米辑录）

叶宰德·本·阿麦仪勒说，穆阿兹只要坐在赞念的座席上就念：“安拉(ﷻ)是公正的裁决者，怀疑论者们（穆勒塔布）已毁灭了。”穆阿兹又说：“你们当警惕智者的昏愦越轨，因恶魔借智者的口舌可能会说出迷误之言，伪信士可能会说出真理之辞。”我问：“我怎么知道智者说的可能是迷误之言，而伪信士说的可能是真理呢？”他说：“你当远离智者的臭名昭著之辞，人们说：‘这是什么？’你也不要为此而疏远他，因为他也许会反悔改正。当你听见真理，就应坚持之，因为真理放射光芒。”（艾布·达吾德等辑录）

【战争一开，永无宁日】事实已证明这句话。自奥斯曼遇害后，战争就没有停止，直至复生日也不会停止。只不过有时激烈，有时不平缓，一方战乱，一方安宁而已。

【当一些教众尾随多神教徒，甚至崇拜偶像时，大限就要来临】在另一段圣训中有：“当伊斯兰民族的某些部落尾随多神教徒时，大限将至。”即当伊斯兰民族中，有人背叛伊斯兰而加入多神教徒时，复生日将要成立。

【当大部分教众崇拜偶像时，大限将来临】在另一传述中有：

“当伊斯兰民族的某些部落崇拜偶像时，大限将至。”这句话反驳那些崇拜坟墓并妄称他们的这种行为不属于以物配主的人。他们之所以认为崇拜坟墓不属于以物配主，是因为他们无知“讨嘿德”(认主独一)及其反面；不知道“讨嘿德”是人生的最大追求；也不知道“什勒克”(以物配主)是最大的罪恶。

与以上圣训相似的还有，艾布·胡莱勒传述：“末日不成立，直至道斯族的女人崇拜‘祖利海莱索’偶像。”(布哈里、穆斯林辑录)“祖利海莱索”是蒙昧时代道斯族的女神。

著名学者伊本·盖伊姆( )就有关赛给夫部族加入伊斯兰后，捣毁“拉特”偶像的故事方面说：“如果穆斯林有能力捣毁偶像时，就不能让其多逗留一日，应立即捣毁之。”

坟墓上的建筑物，供人崇拜的偶像，为以物配主而树立的神石，一旦穆斯林有能力捣毁时应立即捣毁。

在现实生活中，等同拉特、欧萨、麦拉特的偶像很多，以物配主行为也随之多样化，人们普遍跟随愚昧前人的足迹而误入歧途，“什勒克”(以物配主)在人们中蔓延等等，都源于无知，知识泯灭，好事被视为坏事，坏事被奉为好事，很多圣行与异端混淆不清，伟大的伊斯兰标志不复存在，孤立加剧，学者少，愚人多。所以，战火连绵，硝烟不断，灾害因人们的各种罪恶而显现于陆地和海洋。但庆幸的是，穆罕默德(ﷺ)的民族中还有一部分人始终坚持真理，并与多神教徒作着殊死斗争，直至安拉(ﷻ)继承大地和其中的一切。安拉(ﷻ)是最好的继承者！

【我的民族中将出现30个骗子，皆妄称为先知】古勒图比说：“哈宰法的圣训中确定了骗子的数目。”安拉的使者(ﷺ)说：“我的

民族中将出现27个骗子，其中4个女人。”

嘎堆·伊亚德说：“人们记录过自从先知（ﷺ）时代起，直到现在所出现的自称先知的人，他们的数字正好与圣训中的数字相吻合。”传闻和史书对此都有记载。（这段圣训中自称先知者，指有一定影响并形成气候的人。）

哈菲兹说：“使者（ﷺ）时代，自称先知者就出现过。骗子穆赛利姆在叶玛曼出现；骗子艾斯沃德·安斯出现于也门；艾布·伯克尔任哈里发期间，骗子托利哈·本·胡沃莱德出现于艾赛德·本·胡宰麦家族；骗子赛贾哈出现于特米姆家族。”

骗子艾斯沃德在使者（ﷺ）归真之前被杀；骗子穆赛利姆在艾布·伯克尔任哈里发时期被杀；骗子托利哈在欧麦尔任哈里发时期忏悔并皈依伊斯兰。一说，赛贾哈也忏悔了。然后，骗子穆赫塔尔·本·艾布·欧伯德·赛格夫出现，并在伊本·祖拜尔任哈里发初期占领了库法，后来他又表现出喜爱圣裔，并号召人们缉拿杀害侯赛因—使者（ﷺ）的外孙的凶手，他亲自调查此事，并将许多帮凶杀掉，以此赢得了人们的喜爱。最后他妄称自己是先知，哲伯利勒天使给他降过启示。

自称先知的人中还有骗子哈勒斯，他在阿布杜·麦立克·本·买勒瓦任哈里发时期出现，但最终被杀。在白尼·阿巴斯任哈里发时期也曾出现过很多自称先知者。

以上圣训中所说的30个骗子，不是指所有自称先知者。因为，自称先知者很多，而且大部分都是疯病所致。圣训中所提到的数目是指那些得势并形成气候的人，这种人将一直延续下去，最后出现的将是最大的骗子。至于那些自称先知而没有形成气候者则

相继灭亡。

【我是众先知的封印者】哈桑说："使者(ﷺ)是最后一位先知。"如安拉(ﷻ)说："穆罕默德不是你们中任何男人的父亲，而是安拉的使者和众先知的封印。安拉是全知万物的。"（33：40）

麦尔彦之子尔萨将在世界临近末日之时出现，他用穆罕默德（ﷺ）的教律裁决事务，并朝向天房做礼拜，他如同伊斯兰民族中的一员，是伊斯兰民族中最高贵的成员之一。使者（ﷺ）说："以我生命在握的安拉(ﷻ)盟誓，麦尔彦之子将下至你们，在你们中公正裁决、破坏十字架、诛杀猪猡、免除人丁税。"（布哈里、穆斯林辑录）

【我的民族中有一部分人始终坚持真理，反对派不能加害于他们】叶宰德·本·哈伦和艾哈迈德·本·罕伯里说："始终坚持真理的人们非遵循圣训者莫属。"伊本·穆巴拉克、布哈里等人说："他们就是遵循圣训的人。"

脑威（　　　）说，【一部分人】指信士中勇敢的、精通战术的、精通法学、圣训学和经注学的，命人行善，止人作恶，不贪今世，崇拜安拉(ﷻ)的很多团体。这些人有可能集聚于一个城市或一个地区；也有可能分散于各个地区；或有些城市有这样的人，而另一些城市却没有。直至在某一个城市中只有这样一个团体，当这一个团体的人去世后，安拉 (ﷻ)的命令就会降临。古勒图比说："穆斯林学者的公决就是一种证明。因为团结的伊斯兰民族就是指坚持真理的团体。"坚持真理的人虽少，但任何抛弃他们、反对他们的人永远不能伤害他们。伊玛目·艾哈迈德说："只要坚持真理的团体存在，伊斯兰教律中的'伊吉提哈德'（演绎）就不会终止。"

【直到安拉的命令降临】指微风（复生日来临之际，为拿去信士的生命而刮的香风），使心有尘星般大的正信的人归真。随即复生日的大征兆就会出现，大地上只剩下坏人。如哈克姆传述，阿布杜拉·本·阿慕尔说："复生日只在坏人身上成立，那些坏人比蒙昧时代的人还要坏。"欧格伯特·本·阿米尔告诉阿布杜拉说："我知道你所说的这些话。我听见先知（ﷺ）说：'我的教生中有一部分人始终坚持着安拉(ﷻ)的命令，反对派不能加害于他们，直至复生日将成立之时，他们仍然坚持着真理。"阿布杜拉说："安拉(ﷻ)兴起柔和的香风，用它拿去所有心中有尘芥般大信仰者的生命，大地上只剩下坏人，复生日就在他们身上成立。"

穆斯林圣训集中记载："当大地上没有人提及安拉(ﷻ)时，大限将至。"

就有关坚持真理的团体的所在之地，学者们对此有争议。伊本·白塔里　说："他们在耶路撒冷。"艾布·欧玛曼传述，有人问安拉的使者（ﷺ）："坚持真理的团体在哪里？"使者（ﷺ）回答说："在耶路撒冷。"（托布拉尼辑录）穆阿兹·本·哲伯里说："他们在叙利亚。"

托伯勒说过，坚持真理的团体不会长时间在耶路撒冷或叙利亚，他们有时在这个地方，有时会在另一个地方。如在四大伊玛目的前后有许多坚持真理、遵循伊斯兰的人。但他们没有聚集在某一个地方，而是分散于各大城市。如叙利亚、麦加、麦地那、埃及、伊拉克、也门等地。他们都坚持真理，与异端分子作坚持不懈的斗争，并为宣传真理而著书立说，他们的著作是正统的标志，是反驳异端邪说的证据。

第二十三章

论魔术

作者（P）说，论魔术。

注：语言方面"魔术"是一种隐藏、微妙的东西。因此，使者(ﷺ)说："修辞之中有魔力。"被称为"魔术"是，因为它暗暗地发生在漆黑的深夜。

艾布·穆罕默德在《卡菲》中说："魔术是符箓、护符、咒语，对身心生效，能使人患病、致死，能使夫妻离婚。安拉(ﷻ)说："他们就从他们俩学了可以离间夫妻的魔术。"（2：102）又说："免遭吹结妖妇者的毒害。"（113：4）

这指的是：打结、并吹结的妇女。假设魔术没有真实效用，安拉(ﷻ)就不会命令人们从魔术中求安拉保护。

阿伊莎传述，使者（ﷺ）中魔了，甚至他幻想做了某事，但事实上并没有做。有一天，使者(ﷺ)对她说："两位天使莅临了我，一个坐在我的头部，另一个坐在脚部。然后说：'这个人得了什么病？'另一位答道：'他中邪了。'前者又问：'谁对他施的魔？'后者答道：'莱比德·伊本·艾阿索姆用梳子、乱发、雄花苞施的魔。'前者又问：'符在何处？'他说：'在宰勒汪井中。"（布哈里辑录）

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："他们确已知道谁购取魔术，谁在后世绝无福分。"（2：102）

注：葛塔德说："信奉天经的人，通过他们的天经知道，魔术师在后世得不到任何福份。"哈桑说："魔术师没有正信。"

这段经文禁止邪术，同样，魔术在众使者的教律中也是被禁

止的。如安拉(ﷻ)说："术士们无论干什么总是不成功的。"(20：69)

艾哈迈德的学生们主张：学魔术、教授魔术，断为否认安拉-(ﷻ)。

阿布杜·勒扎格据索夫瓦尼·本·赛利姆传述，使者(ﷺ)说："无论多少，学习魔术者，他的最终结局是来自安拉(ﷻ)的惩罚。"

是否把魔术师定为不信道者？他们有分歧，部分前辈学者主张，把他断为不信道者，这是马立克、艾布·哈尼法、艾哈迈德的主张。艾哈迈德的追随者说："把魔术师断为不信道者，除非通过药物、吸烟、服用对人无害的东西施用魔术外。"

沙斐尔说："如果他学习魔术时，我们问他：'你全面地讲讲你的魔术。'如果他的魔术会引起犯否认安拉(ﷻ)之罪时，他是不信道者（卡非尔）；如果不引起犯否认之罪，他承认魔术是合法时，他仍是否认者。"

安拉(ﷻ)在这段经文"苏莱曼没有叛道，众恶魔却叛道了。……-我们只是试验，故你不可叛道。"(2：102)中，把魔术称为了否认。伊本·阿巴斯在解释这段经文"我们只是试验，故你不可叛道。"时说："这指两位天使知道善恶、否认、信仰。而且知道魔术是属于否认。"

作者（　　）说，安拉(ﷻ)说："曾受一部分天经的人，确信偶像和恶魔。"(4：51)

注：魔术属于偶像（吉布特）。这是作者（　　）的主张。

作者(　　)说，欧麦尔说："吉布特"是魔术，"塔欧特"是恶魔。"（伊本·艾布·哈提姆辑录）

作者（　　）说，贾比尔说："塔欧特"是算命先生，恶魔附于

他们身上，每个部落一个。

注：伊本·艾布·哈提姆传述了类似的圣训。据沃海比·本·穆奈比哈传述，我关于人们向恶魔上诉方面，问了贾比尔，他说："在朱海奈族中一个，艾斯奈姆族中一个，黑俩里族中一个，每个部落一个，他们是恶魔潜伏于他们身上的算命先生。"

"塔欧特"指来自于恶魔的算命先生，是恶魔的成员。

【恶魔附于他们身上】这句话中的恶魔，指的是他们的同类，不指易卜利斯。潜伏于他们的意思是，他们把所偷听的告诉给他们。有时，他们的话有时是真的，有时是假的。

作者（ ）说，艾布·胡莱勒传述，使者（ﷺ）说："你们当远离七个害人之物。圣门弟子问：'安拉的使者（ﷺ）啊！这些害人之物是什么？'使者（ﷺ）答道：'以物配主、玩魔术、无辜杀人、吃利息、侵吞孤儿的财产、临阵脱逃、冤枉贞洁的信女。'"（布哈里、穆斯林辑录）

注：【以物配主】它是对安拉(ﷻ)树立匹敌，就像祈祷安拉(ﷻ)一样祈祷它；就像希望安拉(ﷻ)一样希望它；畏惧安拉(ﷻ)一样畏惧它。这段圣训中首先提到以物配主，因为它是违背安拉(ﷻ)的大罪。伊本·麦斯欧德传述："我问使者（ﷺ）：'在安拉(ﷻ)看来，哪一个罪更大？'使者（ﷺ）回答：'你对安拉(ﷻ)树立匹敌，况且他是你的创造者。'"索夫瓦尼·本·安萨里传述，他说："一位犹太教徒对他的同伴说，你领我去见这位先知（ﷺ），他的同伴对他说，你不要说'先知'。假若他听见你的话时，他会有四只眼。然后，他俩来到使者（ﷺ）处问了九种迹象。使者（ﷺ）说：'你们不要以物配主、不要偷窃、通奸、无辜杀人、诬陷他人、玩魔术、吃利息、冤枉

贞洁的女子、临阵脱逃。犹太教徒啊！尤其你们在休息日不要过分。’索夫瓦尼说，他俩亲吻了他的双手、双脚，并说：‘我见证你是一位先知（ﷺ）。”（《铁勒米兹圣训集》）

【除非以正当理由】正当理由指，除非犯死罪的罪恶。如以物配主、偿命、已婚男女的通奸。

【杀安拉禁止所杀之人】指被保护的穆斯林的生命和签订过协约的人的生命。如使者（ﷺ）说：“杀害签订协约者，闻不到乐园的气味。”（《布哈里圣训实录》）

学者们对是否接受杀害信士者的忏悔方面有所分歧。伊本·阿巴斯、艾布·胡莱勒等人主张，他们的忏悔不被接受。证据是：“谁-故意杀害一个信士，谁要受火狱的报酬，而永居其中。”（4：93）

伊本·阿巴斯说，这段经文是最后下降的，没有任何经文废止它。另一个传述说，最后这段经文下降了，没有任何经文废止它，直到使者（ﷺ）归真。

穆阿威耶传述，我听见使者（ﷺ）说：“所有罪过安拉(ﷻ)会饶恕，只有至死不信道者或故意杀害信士者。”前辈、后辈的众学者主张，凶手有机会忏悔，如果他忏悔，并干善功时，安拉(ﷻ)把他的所有罪过换成善功。如安拉(ﷻ)说：“他们只祈祷安拉，不祈祷别的神灵；他们不违背安拉的禁令而杀人，除非由于偿命；他们也不通奸。谁犯此类（罪恶），谁遭惩罚；复活日要受加倍的刑罚，而受辱地永居其中。惟悔过而且信道并行善功者，安拉将勾销其罪行，而录取其善功。安拉是至赦的，是至慈的。”（25：68-70）

【故意杀害信士者】艾布·胡莱勒等人说，如果安拉(ﷻ)还报他时，这就是他的还报。

【吃利息】用各种方式吃。如安拉(ﷻ)说："吃利息的人，像中了魔的人一样，疯疯癫癫地站起来。"(2：275)

【侵吞孤儿财产】指在孤儿的财产方面过分。这句话用"侵吞"这个词表示广泛性。如安拉(ﷻ)说："侵吞孤儿财产的人，是把火吞在自己的肚腹里，他们将入烈火之中。"(2：10)

作者（　　　）说，郡杜布传述："对魔术师只有砍头。"(《铁勒米兹圣训集》) 伊本·赛克尼传述，使者（ﷺ）说："应该用剑砍一下，即可。"

注：【魔术师的判决是砍头】艾哈迈德、马立克、艾布·哈尼法采纳了这段圣训。他们说："魔术师该杀。"

伊玛目·沙斐尔不主张以仅仅的魔术杀他，除非他的魔术达到背逆的程度。伊本·孟泽尔主张这种说法。它是伊玛目·艾哈迈德的传述之一。

作者（　　　）说，据哈芙索传述，她曾命令杀掉给她施过魔术的丫鬟。郡杜布有类似的传述。

注：哈芙索乃信士之母，欧麦尔·本·罕塔布的女儿，胡奈斯·本·胡扎菲死亡后，先知（ﷺ）娶她为妻，她归真于45年。这段圣训是伊玛目·马立克传自《穆宛塔》。

第二十四章

论魔术的种类

作者（　　　）说，论魔术的种类。

注：我在这里提到了“卧力”的一些超自然能力，特异功能，许多人因此而上当受骗，使许多普通人、无知者受骗的魔性行为。他们认为这种超自然能力是“卧力”的权力象征。这种“卧力”其实是恶魔的党羽，而非普慈主的盟友。请查阅伊斯兰谢赫（　　　）的著作《普慈主的盟友与恶魔的党羽的区别》。

作者（　　　）说，艾哈迈德说：“葛托奈·本·格比索据他父亲告诉我们说，他听使者（ﷺ）说：‘以鸟占卜，用线条算卦，以物定吉凶，皆属妖术。’奥菲说：‘以鸟占卜’指惊鸟飞翔后，以其方向占卜；用线条算卦，指用画在地上的线条来算卦。’哈桑说：‘吉布特（妖术）指恶魔的怒吼。”

注：艾哈迈德，是伊玛目·艾哈迈德·本·穆罕默德·本·罕伯里。葛托奈，是艾布·赛海利·巴士拉，是一个诚实者。据他父亲，是指格比索·本·穆哈利格，圣门弟子，居于巴士拉。

【以鸟占卜，用线条算卦，以物定吉凶，皆属妖术】奥菲说：“以鸟占卜”指惊鸟以其方向占卜，据其名字、声音、方向来定吉凶。它是阿拉伯人广为流传的一种陋习。

【用线条算卦】奥菲认为是用画在地上的线条占卜。而艾布·赛阿达提认为是用石子算卦，妇女多用此法。

【以物定吉凶】如安拉(ﷻ)意欲，后面将另作专题讲解。

【皆属妖术】指魔术。嘎堆说：“吉布特”原意是毫无福利的失

败。而后，它引申为以物配主、魔术师、魔术等。

【哈桑说：'吉布特'（妖术）指恶魔的怒吼】伊布拉欣·本·穆罕默德·本·穆夫利哈在《白格耶·本·买哈莱德经注》一书中解释为："易卜利斯吼了四声，他被诅咒的时一声；被驱逐时的一声；使者（ﷺ）降生时的一声；降示《开端章》时的一声。"（托伯利辑-录于《奥赛托》295页）

赛义德·本·朱伯尔说："当安拉(ﷻ)诅咒了易卜利斯时，他的相貌变得与天使不同了，并吼了一声，吼声延续直到复生日。"（伊本·艾布·哈提姆辑录）

据伊本·阿巴斯传述："当使者（ﷺ）解放麦加时，易卜利斯吼了一声，这一声召集了它的军队。"（哈菲兹·堆亚埃传于《穆赫塔勒》）

"热尼奈"指声音，前面哈桑的主张为此意义。

作者（　　　）说，据伊本·阿巴斯传述，安拉的使者（ﷺ）说："谁学了一点星象学，他确已学了一点魔术；学星象学越深，魔术越高。"（艾布·达吾德辑录）

注：【一点】指星象学的一种（一部分）。

伊斯兰谢赫（　　　）说："安拉的使者（ﷺ）明确说了星象学是属于魔术。"安拉(ﷻ)确已说过："术士们无论干什么总是不成功的。"（20：69）

【星象学越深，魔术越高】谁学的星象学越多，他的罪恶就越大，因为他所诚信的星象学的影响力是虚幻的，同样，魔术的影响力也是虚幻的。

作者（　　　）说，《奈萨仪圣训集》中记载，据艾布·胡莱

勒传述："谁打了结，在打结处吐了唾沫，他已使用了魔术；谁用了魔术，他确已以物配主了；谁挂了某物，某物就是他的依靠。"

注：【《奈萨仪圣训集》】作者是一位伊玛目·哈菲兹，全名为艾哈迈德·本·舒阿布·本·阿里·本·赛纳尼，阿布杜莱哈曼的父亲；《奈萨仪圣训集》及其他著作的作者，他是圣训学的权威，归真于303年，享年88岁。

【谁打了结，在打结处吐了唾沫，他已使用了魔术】你应当知道，魔术师们如果想施法时，就打一些结，并在每一个结上吐唾沫，甚至，他们对所有想施法的魔术都要打结。安拉(ﷻ)说："免遭吹结之妇妖术的毒害。"（113：4）意指这样施魔法的巫师。"乃法赛"意思是带唾液的吹，这是魔术师的行为。如果魔术师想陷害某人时，他就打结，并在结上吐上唾液吹，随之，一个害人的灵魂伴着他不良的气息应运而生，他和精灵共同去伤害中魔者，以安拉(ﷻ)的前定和他的意欲，受害者会遭到魔害。（伊本·盖伊姆主张）

【谁用了魔术，他确已以物配主了】这说明魔术师就是以物配主者，因为魔术就凭借以物配主产生。（哈菲兹传自于其他学者）

【谁挂了某物，某物就是他的依靠】指谁的心牵挂了某物，即依靠它、指望它，安拉(ﷻ)就会把他托付给某物。

谁寄托于自己的养育者、受拜者、引导者、管理者、掌管和统治万物的安拉时，安拉(ﷻ)必满足他、保护他、庇佑他。保护者真好啊！援助者真好！安拉(ﷻ)说："难道安拉不能使他的仆人满足吗？"（39：36）反之，谁寄托于魔术师、恶魔等被造物，安拉(ﷻ)就把他寄托于此，然后，他就遭殃了。

谁思考被造物的这些状况，用辨别真伪的眼光去看待这些事情，他就会亲眼目睹这一切。

作者（　　　）说，据伊本·麦斯欧德传述，安拉的使者（ﷺ）说："难道我没告诉你们，'阿多'是什么吗？它就是搬弄是非、挑拨离间。"（穆斯林辑录）

注：使者（ﷺ）用"搬弄是非、挑拨离间"解释了"阿多。"他这样解释是因为它大多数情况与撒谎、冤枉有关。

伊本·阿布杜·比勒据叶哈亚·本·艾布·凯西尔提到："搬弄是非者、撒谎者一时的破坏力胜于魔术师一年的努力。"

艾布·罕塔布说："忙于搬弄是非，搞破坏属于魔术。"在《芙茹尔》中又说："它的道理就是，它有意识地用言、行、阴谋诡计伤人，这与魔术极为相似，它的影响一目了然，会产生与魔术相同或更胜一筹的效力，所以把它定性为魔术类。因为两相似物间具有等同性。"但有人认为，魔术师被断为逆徒，只因魔术这种特性，它是独特的事情，其证据也是特定的，把搬弄是非者不可等同于魔术师，只是两者的行为效果相同，由此把搬弄是非定性为魔术类。

这段圣训与这段解释相吻合，证明搬弄是非是受禁止的。

伊本·哈兹姆说，众学者公决：在非尽忠的情况下背谈（背地里说别人坏话）、搬弄是非为非法。这说明此行为是大罪。

【挑拨离间】艾布·赛阿达提说："即多嘴多舌，闲话连天，而引起争吵。"

作者（　　　）说，据伊本·欧麦尔传述，使者（ﷺ）说："修辞之中有魔力。"（布哈里、穆斯林辑录）

注：【百亚尼】修辞、雄辩、善辩、诡辩。

索阿赛尔·本·苏哈尼说："使者（ﷺ）说得千真万确。"有人负有债务，但他比债权人能言善辩，他以其善辩迷惑群众，最后反败为胜。

伊本·阿布杜·比勒说："有些人认为这是受批评的，的确，魔术是受谴责的。大部分学者、文学家主张这是受表扬的，因为安拉(ﷻ)赞扬了雄辩。当有人请教欧麦尔·本·阿布杜·阿齐兹，并巧妙地提问，而这种提法令欧麦尔感到惊讶。他说："以安拉(ﷻ)盟誓，这是合法的魔术。"

显然，第一种主张是正确的。这里所指的是对听众掩盖事实，以假乱真的狡辩。

【修辞之中有魔力】因为它的行为就像魔术，颠倒是非，以假乱真；最终接受虚伪而抨击真理。我们向安拉(ﷻ)祈求让我们坚守正道。

另外，能阐明真理，抨击虚伪的雄辩是可佳的。众使者及追随者就是这样做的。因此他们具备高尚的道德，可佳的行为。

总而言之，雄辩只要不超过原则，不夸张，不掩盖事实，不以假乱真的话，那是可佳的，反之，则是受谴责的。许多圣训证明了这种主张，如圣训："安拉(ﷻ)恼怒这种人，他夸夸其谈，像牛经常用舌头卷着嚼草一样。"（艾哈迈德、艾布·达吾德辑录）

第二十五章

论算卦者及其同类

作者（　　）说，论算卦者及其同类。

注：【算卦者】指借偷听天机而获取信息的人。使者（ﷺ）为圣前，这样的人很多，为圣后就少了，安拉(ﷻ)以流星驱逐他们。

这个民族中所发生的事情最多的，是精灵给人类中的同党透露一些大地上即将发生的幽玄之事。无知者认为他能知幽玄，是奇迹。很多人因此而上当受骗，他们误认为通过精灵给他们告诉幽玄之事的算卦者是安拉(ﷻ)的挚友（卧力），其实他们是恶魔的党羽。如安拉(ﷻ)说："他把他们完全集合之日，（或者将说）：'精灵的群众啊！你们确已诱惑许多人了。'这些人中的党羽将说：'我们的主啊！我们已互相利用，而达到你为我们所预定的期限了！'他说：'火狱是你们的归宿，你们将永居其中，除非安拉意欲的时候。'你的主确是至睿的，确是全知的。"（6：128）

作者（　　）说，穆斯林在他的《圣训实录》中据一位圣妻传述，使者（ﷺ）说："谁向算命者请教，并相信他的话，安拉(ﷻ)不接受他40天的拜功。"

注：【据一位圣妻】指的是哈芙索。

【谁向算命者请教】如安拉(ﷻ)意欲，算命者一句另行解释。

圣训的表面意思是，警告向看相者请教，无论相信与否。在另一段正确的传述中说："谁向他请教，谁40天的拜功不被接受。"

如果请教者的状况就是如此，安拉(ﷻ)不接受他40天的拜功，那么，算命者本人又将如何呢？

脑威等人说："此圣训的意思是在这期间，他得不到礼拜的回赐。"这段圣训必须要这样解释，因为圣训学家公认去看相的人不必重礼40天的拜功。

这段圣训的含义是禁止人们向算命者及其同类请教。

古勒图比说："有能力者必须要从社会上抓捕从事这种行业的人，严厉打击他们及其党羽，不要因他们对某些事的揭示与真实情况相一致而受骗；不要因他们的信徒中有些知识分子而上当，其实这些不是真正意义上的知识分子。从他们的所作所为来看，他们是一无所知者。"

作者（　　）说，据艾布·胡莱勒传述，使者（ﷺ）说："谁相信算命者的谬论，谁确已否认降示于穆罕默德（ﷺ）的古兰了。"（艾布·达吾德辑录）

注：在《艾布·达吾德圣训集》中有另一传述，"谁与经期妇女同房，或者从后窍（肛门）与妻子同房，他与降于穆罕默德（ﷺ）的启示脱离了关系。"此处，作者（　　）省略了此句，而只引证了与解释有关的句子。

作者（　　）说，安拉的使者（ﷺ）说："谁相信看相者或算卦者的谬论，谁确已否认了降示给穆罕默德（ﷺ）的古兰了。"

注：【谁相信看相者或算卦者的谬论，谁确已否认降示给穆罕默德的古兰了】有部分人说，这段圣训和前面的圣训："谁向看相者请教，谁40天的拜功不被接受"之间并不矛盾。这里的否认指小以物配主，从圣训的表面意义断定为大否认的理由是，无论有何种理由，算卦师的信徒及其追随者，只要诚信其真实性，他就否认了安拉（ﷻ）。因为使者（ﷺ）为圣之前的大多数算卦师都是从恶魔

上学来的。

作者（ ）说，据伊本·麦斯欧德传述了类似圣训。

注：这段圣训班扎勒也传述了："谁相信算卦师，或魔术师的谬论，谁确已否认降示于穆罕默德（ﷺ）的古兰了。"

这段圣训证明：算卦师、魔术师是否认安拉(ﷻ)的。因为他俩妄称知道幽玄，这就意味着否认安拉(ﷻ)。同样，相信他俩、对他们的行为满意，也是属于否认之列。

作者（ ）说，据伊姆拉尼·本·候索尼传述，使者（ﷺ）说："谁占卜，或让人为他占卜；谁算卦，或让人为他算卦；谁玩魔术，或让人对他施展魔术者，他不属于我的教民。谁相信算卦者的谬论，他确已否认降示于穆罕默德（ﷺ）的古兰了。"（班扎勒以正确系统辑录）

注：【不属于我的教民】这句话含有严厉的警告，并证明这些事情都属大罪。前面讲了算卦和魔术属于否认之列。

【谁占卜】指从事占卜行业。【或让人占卜】指接受占卜师的谬论，并追随他。【谁算卦，或让人算卦】也是同义。如谁相信算卦师，并跟随他。【谁玩魔术，或让人对他施展魔术】同义。

接受从事这种行为者的谬论的人，安拉的使者（ﷺ）已与他脱离了关系。他要么像占卜一样属以物配主（什勒克）；要么，像算卦、玩魔术一样属否认安拉（库夫尔）。谁自愿追随他俩，谁就像他俩一样，因为他接受虚伪，并追随之。

班扎勒，他是艾哈迈德·阿慕尔·本·阿布杜·哈利格；艾布·伯克尔·班扎勒·巴士拉。《穆斯奈德·凯比尔》的作者，归真于伊历292年。

作者（　　）说，白俄威说：“看相者，是指自称可以通过一些预兆了解万事，以此来找到被盗物，或知道丢失物的地方，等等。”

有人认为，看相者就是算卦者，自称能说出一些幽玄之事；又有人认为，是能说出内心之事的人。

艾布·阿巴斯·伊本·泰米耶说：“阿拉夫’是算卦师、占星家、占卜者等同类的名字之一，泛指通过以上各种方式了解事物的人。”

注：白俄威，他是候赛因·本·麦斯欧德·本·范拉仪·沙斐尔，著书甚丰，呼拉萨尼人的学者，归真于伊历516年10月。

【‘阿拉夫’指妄称了解万事的人】其表现是指能说出事情的真相。如：能说出偷盗行为及指出盗贼，能说出丢失物和指出丢失物地方的人。

伊斯兰谢赫（　　）说：“阿拉夫’是算卦师、占星家、占卜者等同类者的名字之一。指自称能知道幽玄，揭晓秘密的猜测者。”

总而言之，凡是了解、知道幽玄的人，要么，包括在算卦者的名称之内；要么，两者意义相同。因为有时候他们告诉的幽玄之事来自于恶魔的揭秘。他们通过诸如：以物定吉凶，以飞鸟占吉凶，用石子、地上画线、观星相的变化占卜、算卦、魔术等等属于蒙昧时代的知识来揭秘。

这里的“蒙昧时代的人”指不跟随众使者的人。如哲学家、算命者、占星家，以及使者（ﷺ）为圣前的阿拉伯蒙昧民族，他们除拥有以上知识外，根本不知道众使者带来的任何知识。

从事以上丑行的人统称为算命者、占卜者。谁去算命，信其邪说，他就遭受此警告。很多人确已从他们那儿学习了这类知识，

自称已经知道了唯有安拉(ﷻ)知道的幽玄知识，自称自己是“卧力”，妄称那是他们的显迹。

毫无疑问，谁告诉人们部分幽玄之事，就能证明自己是“卧力”的人是恶魔的党羽，而不是普慈主的挚友。显迹是安拉(ﷻ)通过归信他、敬畏他的仆人的祈祷，或善功来实现的。不是因为“卧力”的施法而实现的，他对此也无能为力。与此相反的则是那自称是“卧力”的人，还对别人说：“你们要知道，我能知幽玄”等类似的事。像这样的事也许会因为我们提到的一些因素而发生，即使这些因素是非法的，不真实的也罢。

因此，使者（ﷺ）对算命者描述说：“他们同真话一起撒了100个谎言。”使者（ﷺ）解释说：“他们说对一次，而撒谎100次。”

步入算命者的行列，妄称“卧力”者，能知内心之事者都是这样，这种妄称行为本身就是撒谎。这种自我辩白正应验了安拉(ﷻ)的话：“你们不要自称清白。”（53：32）这不是“卧力”们的作风，真正“卧力”的作风是引咎自责、畏惧安拉(ﷻ)。他们怎么还会在人们面前自我标榜说：“你们要知道，我们是‘卧力’，能知道幽玄？”假“卧力”这样做的目的就是要在人们当中树立威望，猎取今世的福利。

圣门弟子、再传弟子的行为足以证明，他们才是真正“卧力”的楷模（愿安拉喜悦他们）。难道他们有过这种妄称和超常行为吗？指安拉(ﷻ)发誓，绝没有。然而，他们中有人就像艾布·伯克尔读古兰时，不由自主地会痛哭流涕；欧麦尔在人们礼拜中，即使站在最后一排的人都能听到他的哭泣声，当他在晚间读到警告性经文时，他会因畏惧而连病几天，他的同僚都去探望他；泰米姆·达勒因害怕火狱而彻夜不眠地做礼拜。

“卧力”的特征，安拉(ﷻ)在《雷霆章》、《信士章》、《准则章》、《播种者章》、《山岳章》中所提到的就已经足够了，具备这些特征的人才是真正的“卧力”，不是妄自尊大，到处招摇撞骗的人，也不是把专属于养育众世界的安拉(ﷻ)的属性归属自己的人。如：伟大、尊敬、全知幽玄等特性。更不用说仅妄称知道幽玄这一件事，就足以定“否认安拉”之罪。

妄称知道幽玄的人，怎么会是安拉(ﷻ)的挚友呢？从多神教徒处继承而来的这些歪理邪说，它的破坏力很大，造成的灾难很严重，他们混淆是非。我们祈求安拉(ﷻ)使我们远离谬论，使我们今后两世得到安康。

作者（ ）说，伊本·阿巴斯针对书写A、B、C、D字母来算卦的人、观测星宿占卜的人说：“我认为，谁这样做，他在安拉-(ﷻ)那里得不到任何福份。”

注：这段圣训由托布拉尼传自于伊本·阿巴斯。这个传述系统是脆弱的。

圣训的表面意思是：“教授A、B、C、D，探求星宿的人，复生日，在安拉(ﷻ)跟前得不到丝毫福份。”

对于自称知道幽玄，书写、学习被称为“字母学”之类的A、B、C、D知识的人，都是属于被警告之列。而学习这些，只是为了拼音和计算则无妨。

【观测星宿占卜】指他们诚信星宿有影响力。

这段圣训有很多裨益，不要以伪科学上当受骗。如安拉(ﷻ)说：“当他们族中的众使者昭示他们许多明证的时候，他们因自己所有的学问而洋洋得意，他们所嘲笑的刑罚，遂降临他们。”（40：83）

第二十六章

论驱病咒语

作者（　　　）说，论驱病咒语。

注：艾布·赛阿达提说："'奴西热'是一种治病方式，一种祷文，用它治疗遭到恶魔侵害的疯病。称它为'奴西热'是通过念祷文方式治疗病入膏肓之症，达到"药"到病除之效。

哈桑说："驱病咒语是属于魔术。"伊本·焦兹说："驱病咒语就是从中魔者身上解除魔术，只有会魔术的人才能解除。"

作者（　　　）说，据贾比尔传述："有人关于驱病咒语方面请教了安拉的使者(ﷺ)。他说：'它是恶魔的行为。'（艾哈迈德、艾布·达吾德辑录）对此问题，又有人请教了艾哈迈德，他说："伊本·麦斯欧德把它定为嫌疑（凯拉嘿耶）。"

注：【对此问题，又有人请教了艾哈迈德，他说：伊本·麦斯欧德把它定为嫌疑】艾哈迈德说："有人，"此人指伊本·麦斯欧德。他把所有来自恶魔方面的驱病咒语定为嫌疑，就像普遍地定挂护身符为嫌疑一样。

作者（　　　）说，布哈里据葛塔德传述："我问了伊本·穆赛仪布，'一个人患有精神分裂症，没法与妻子同房，我们对他进行药物治疗，还是用驱病咒语治疗？'他说：'无妨，目的都是为了治病，只要有作用的事都不在禁止之列。"

注：葛塔德，他是伊本·迪阿麦·赛杜斯，信任者，法学家，最优秀的再传弟子之一，据说他是一位天然盲，归真于伊历110年。

【一个人患有精神分裂症】人们用“痛布”一词，暗指中魔者。

【没法与妻子同房】指与妻子同房有障碍。

【无妨】指用咒语驱病无妨，因为人们只想治病驱魔，凡是有效的事都不在禁止之列。这是伊本·穆赛仪布的解释。

作者（ ）说，据哈桑传述，他说：“只有魔术师才能解除魔术。”

注：哈桑，他是伊本·艾布·哈桑，原名叶萨勒，巴士拉人，辅士，长官，信任者，法学家，再传弟子中优秀的伊玛目之一，归真于伊历110年，年仅90岁。

作者（ ）说，伊本·盖伊姆（ ）说：“奴西热’指从中魔者身上解除魔术。”它分为两种：

第一种，用同样的魔术去解除，这属恶魔的行为，是哈桑所指的意义，念咒者和中魔者用恶魔所喜欢的东西来与恶魔套近乎，从而解除中魔者身上的魔法。

第二种，用祷文、求护章、药物、合法的祈祷词解除魔法，这些是许可的。

注：可以用符箓治病方面，有伊本·艾布·哈提姆、艾布·谢赫据莱斯·本·艾布·苏莱姆传述的圣训为证，他说：“安拉(ﷻ)意欲——我知道，这些经文能治魔病，读这几节经文并吹入盛水的器皿中，然后，倒在中魔者头上。这几节经文是《优努斯章》81-82节，安拉说：‘当他们抛出来的时候，穆萨说：你们所表演的确是魔术，安拉必使它无效，安拉必定不襄助破坏者的工作。安拉将以他的言语证实真理，即使犯罪的人不愿意。’《高处章》118－122节：‘于是，真理昭著，而他们所演的魔术变成无用的。’《塔哈章》

69节："他们所造作的，只是术士的法术；术士们无论干什么总是不成功的。"

伊本·班塔利在《沃哈布·本·穆奈比哈》一书中说："取七片绿酸枣叶，用石头研碎，用水搅拌，并吹读'库尔西'经文和最后三章以及《不信道的人们章》，然后，喝三口，并用剩余的水洗澡，全身的不适就会消失。如果他没办法与妻子同房时，这是最好的疗法。"

著名的学者伊本·盖伊姆（ ）说："第二种，用祷文、求护章、药物、合法的祈祷词解除魔法，这些是许可的。"众学者主张，这种"治病符箓"可以用。

总而言之，含有魔术的驱病咒语都是非法的。含有古兰经文、祈祷词、许可的药物治病都是合法的。安拉彻知。

第二十七章

论以物定吉凶

作者（P）说，论以物定吉凶。

注：指这种行为是被禁止的，是受到严厉警告的。

意指，用身边的飞鸟，或羚羊之类的飞禽走兽定吉凶，如果测定的是凶兆，就阻止他们完成所定的目标。这种行为是教法否定和取缔的，教律告诫人们招福避祸与此行为毫无瓜葛。

买达仪尼说："我问了鲁艾拜·本·阿伽吉，'撒尼哈'是什么？他说：'从你右边经过的飞禽走兽。'又问：'巴勒哈'是什么？他说：'从你左边经过的飞禽走兽。'迎面而来的是吉兆，身后而来的是凶兆。"

以物定吉凶是属于以物配主之罪，是对独一安拉( )的否定。它出自于恶魔的恫吓和教唆。作者（P）在《认一论》中提到这一观点，就是为了让人们防止犯以物配主之罪。

作者( )说，安拉(ﷻ)说："真的，他们的厄运是在安拉那里注定的，只是他们大半不知道罢了！"（7：131）

注：安拉(ﷻ)为了连接上文而提到了这节经文。上文是："当幸福降临他们的时候，他们说：'这是我们所应得的。'当灾难降临他们的时候，他们则归咎于穆萨及其信众们的不祥。"（7：131）

此段经文的意思是，法老的后裔当遇到丰收、财富、安康等好事就说："这些是我们的，我们是受之无愧的。"如果他们遭遇灾难、干旱之类的坏事时，他们认为这是由于穆萨及其随从们不吉利而带来的。他们说："由于穆萨和他的同伴的原因，我们遭不吉利。"因此安拉(ﷻ)说："真的，他们的厄运是在安拉那里注定的，只

是他们大半不知道罢了！”（7：131）

伊本·阿巴斯说：“他们的厄运是由安拉(ﷻ)预定的。”

在另一传述中说：“他们的厄运是来自于安拉(ﷻ)的，由于他们否认，不信安拉(ﷻ)的迹象和众使者，于是安拉(ﷻ)的厄运就降临了他们。”

【只是他们大半不知道罢了】指他们大多数人是愚昧无知者。当他们理解了的时候，他们肯定会知道，穆萨带来的只是对归信者、追随者的吉祥和幸福。

作者（ ）说，安拉(ﷻ)说：“他们说：‘你们的厄运是伴随着你们的。难道有人教诲你们，（你们才为他而遭厄运？）不然，你们是过分的民众。”（36：19）

注：你们的幸运和厄运是由于你们的行为、否认和反对劝告者而招致的，那不是因为我们。

过分者、不义者的厄运与他相随，他所遭受的厄运是由于他自己招致的，是安拉(ﷻ)的预定和智慧。如安拉(ﷻ)说：“难道我使归顺的人像犯罪的人一样吗？你们有什么理由？你们怎么这样判断呢？”（68：35-36）

【你们的厄运是伴随着你们的】这句话的意思是“归于你们的。”你们所遭遇的厄运只归于你们自己。类似意思的还有安拉的使者（ﷺ）的话：“如果有经人给你们道安时，你们应当说：‘沃而莱仪库姆’（你们也一样）。”

【难道有人教诲你们】指因为我们提醒你们，命令你们信主独一，你们就用“不然，你们是过分的民众”面对我们吗？葛塔德说：“如果我们提醒你们信主独一时，你们就因我们的劝诫而遭厄运

吗？”

这两段经文与解释的关系是，以物定吉凶是蒙昧时代的人们和多神教徒的作为，安拉(ﷻ)确已严厉谴责了他们。使者（ﷺ）禁止以物定吉凶，并告诉我们此行为是以物配主之罪。如本章以下的圣训。

作者（ ）说，据艾布·胡莱勒传述，安拉的使者（ﷺ）说：“没有传染病，没有以物定吉凶，没有信猫头鹰，没有信二月病。”（布哈里、穆斯林圣训辑录）穆斯林圣训增加了“没有观星宿，没有妖魔鬼怪。”

注：在《穆斯林圣训实录》中，据艾布·胡莱勒传述，他谈到“没有传染病”的圣训，和“绝不能把病驼与健康驼拴在一起”的圣训。

艾布·胡莱勒没有引证“没有传染病。”而只引证了“绝不能把病驼与健康驼拴在一起。”

一部分圣门弟子诸如艾奈斯·本·马立克、贾比尔·本·阿布杜拉、萨仪布·本·叶兹德、伊本·欧麦尔等传述了“没有传染病”的圣训。另一传述中，还有一句：“就像逃避狮子一样，你躲避癞病患者。”

众学者对此有分歧，最好的是白伊哈格的主张。伊本·索俩哈、伊本·盖伊姆（ ）、伊本·热杰布、伊本·穆夫利哈等与此见解相同。

按照蒙昧时期人们的诚信来看，“没有传染病”指的就是病菌的自然传播。否则，安拉(ﷻ)以他的意欲，把健康人与带有病菌的病人混居在一起，就成为传染的一项诱因。因此，使者（ﷺ）说：“就

像逃避狮子一样，你躲避癞病患者。”又说：“绝不能把病驼与健康驼拴在一起。”针对瘟疫，使者（ﷺ）又说：“谁听到某地发生瘟疫时，不可前往。”一切都是安拉(ﷻ)的定然。

艾哈迈德、铁勒米兹据伊本•麦斯欧德传述：“物与物互不传染。安拉的使者(ﷺ)连说三次。然后，一个乡下人问：‘安拉的使者(ﷺ)啊！一群骆驼中，有一峰驼其唇或尾巴上患有疥疮，它会传染给全部驼群吗？’安拉的使者（ﷺ）说：‘第一个病驼是谁传染了？不信传染病，不信以物定吉凶，不信猫头鹰，不信二月病，一切的生命、命定、供养都是安拉(ﷻ)赋予的。”

安拉的使者（ﷺ）告诉，全部在安拉(ﷻ)的判定之中，仆人只能听命。在安康时，时刻预防不良因素，就像让自己防备处于水深火热中一样。同样，应远避癞疮病患者，不宜去疫区，这都是造成患病，受到伤害的途径。安拉(ﷻ)是这些因果的创造者，除他外，没有创造者，也没有判决者。

如果能坚定地依靠安拉(ﷻ)，信仰安拉(ﷻ)的前定，把万事交付给安拉(ﷻ)，期望安拉(ﷻ)，满怀信心的面对这些因素，那就不会受到任何伤害。

照此，艾布·达吾德、铁勒米兹传述的圣训也许是使者（ﷺ）抓住癞病患者的手，一起伸向盘子说：“你奉安拉尊名，坚信安拉(ﷻ)，托靠安拉(ﷻ)而吃吧！”的有力说明。这是伊玛目·艾哈迈德的主张。

【没有以物定吉凶】伊本·盖伊姆（ ）说：“这指的是否定或禁止。”即你们不要以物定吉凶。但本段圣训“不信传染病，不信二月病，不信猫头鹰】意为否定，是取缔蒙昧时代人们的思想

行为，这里的否定要比禁止更充分。因为否定证明的是取缔，而禁止则只能证明阻止人们去犯而已。

《穆斯林圣训实录》中记载，据穆阿威耶·本·哈克姆传述："他对使者（ﷺ）说：'我们中很多人以物定吉凶。'使者（ﷺ）说：'那正是由你们心中所产生的疑虑，千万不能让它影响你们的出门。'使者（ﷺ）又告诉'以物定吉凶'只是一种幻想，绝非事实。心灵产生的疑惑、恐惧只会带来厄运，而听到的，见到的不会带来厄运。"

使者（ﷺ）给他的民众慎重申明了"以物定吉凶"的危害性，为了让人们知道，安拉(ﷻ)为"以物定吉凶"没有规定任何标志，也没有任何证据证明它会成为害怕安拉(ﷻ)、防备安拉(ﷻ)的因素。同时也为了让人们坚定在"信主独一"的信念之上。安拉(ﷻ)就为"信主独一"而派遣了众使者，降示了经典，造天筑地，设了乐园、火狱。使者（ﷺ）彻底杜绝人们心中的以物配主之意念，以免他们卷入在火狱居民的行为之中。

谁握住了"信主独一"的坚实把柄，抓住了这一坚实、牢靠的绳索，托靠于安拉(ﷻ)，谁就会在凶兆形成之前打消产生邪恶的念头，把它消灭于萌芽状态。

艾克勒麦说："我们正在和伊本·阿巴斯坐着，突然一只鸟鸣叫着飞过了，有人说：'好事！好事！'伊本·阿巴斯却说：'不好也不坏。'随即批评此人，不要相信它会带来祸福。"

塔欧斯和他的一位同伴结伴而行，突然，一只乌鸦叫了一声，这位同伴就说："好事！"塔欧斯则说："这有什么好？以安拉(ﷻ)发誓！我不再与你结伴而行。"

有人认为，还有圣训证明可以"以物定吉凶"，如安拉的使者(ﷺ)

说："不吉利来自三方面：女人、牲畜和住宅。"

伊本·盖伊姆（　　　）说："使者（ﷺ）在上述圣训中提到的三种'不吉利'（女人、牲畜、住宅）并不指安拉(ﷻ)所否定的凶兆，而只是说明安拉(ﷻ)为接近'不吉利'的人定了一些不吉利的因素；同时，又给接近吉利的人定了一些吉利的因素。"

如安拉(ﷻ)给一对夫妇赏赐了一个善良的儿子，眉清目秀；而给另一对夫妇赏赐了一个逆子，面目可憎一样。仆人所获得的权利、家庭、女人、牲畜都是如此。

安拉(ﷻ)是善恶、幸福、倒霉的缔造者，他使一部分事物造成幸福、吉庆的，他把这些幸福、吉庆判给接近幸福的人；又使某些事情具有倒霉、不幸的特性，用不幸来考验接近不幸的人。

这全部出于安拉(ﷻ)的前定，如他造了相互对立的因、果关系一样。安拉(ﷻ)造了麝香之类的香料，香料会使临近香料的人舒心；同时，又造了恶臭，恶臭会使接近恶臭者痛苦。

两者间的区别可以通过感官来感受到，同样，在家庭、妻子、牲畜方面也是一样，这是一类。而以物配主的"以物定吉凶"是另一类，不可相提并论。

【不信猫头鹰】范拉仪说，猫头鹰是一种夜行鸟。

伊本·艾阿拉比　说："当猫头鹰落到谁家的房顶，谁家认为会遭厄运，这意味着对此家某人报丧。"

【不信二月病】艾布·欧伯德认为，"索法热"是活动于家畜、人肚内的一种蛔虫，在阿拉伯人眼中，它比疥疮更具有传染性。

按此说法，这里否定"二月病"，因为他们相信"二月病"属于传染病。苏夫扬·本·欧耶奈、伊玛目·艾哈迈德、布哈里、伊本·哲

利勒均持此主张。

另有人认为指“二月份”，同时，废除了蒙昧时代的人们在推迟元月份的目的而言。他们为了开放禁月（元月），将禁月（元月）推迟到二月，立原二月为元月，来代替原来的元月。这是马立克的主张。

艾布·达吾德据穆罕默德·本·拉什德传述，有人说：“蒙昧时代，人们认为二月不吉利；二月是倒霉的月份。”故使者（ﷺ）破除了这种陋俗。

伊本·热杰布说，这是最近似的主张，以二月份定凶兆是被禁止的。同样，以某一天，如定星期三为不吉利也属被禁止之列。蒙昧时代的人们，认为十月不吉利，尤其不能在十月结婚，认为是倒霉之月。

【没有观星宿】如安拉(ﷻ)意欲，后面作专题讲解。

【没有妖魔鬼怪】艾布·赛阿达提说，它是精灵、恶魔中的一种。阿拉伯人妄称妖魔鬼怪会在旷野中出现在人们面前，它变幻莫测，迷惑人们，使人们误入迷途而消灭之。使者（ﷺ）批驳、废除了此谬论。

“没有妖魔鬼怪”这句话的意思是，妖魔鬼怪不能使记念安拉-(ﷻ)、托靠安拉(ﷻ)的人误入歧途。另一段圣训可以证明，“没有妖魔鬼怪，但有精灵的魔术师”，它们可以混淆是非，颠倒黑白。

还有圣训说：“如果妖魔鬼怪迷惑人时，你们赶快念宣礼。”即以记念安拉(ﷻ)对付妖魔鬼怪的伤害。这段圣训证明妖魔鬼怪是存在的。

还有艾布·安尤布传述的圣训，他说：“我壁架上有一些枣，然

而一个妖魔来取枣。”

作者（　　　）说，布哈里、穆斯林据艾奈斯传述，他说：“使者（ﷺ）说：没有传染病，没有‘以物定吉凶’，但我喜欢‘菲艾利’（说吉祥的话）。”圣门弟子问：“什么叫‘菲艾利’？”使者（ﷺ）答道：‘美言，吉祥话。”

注：“我喜欢‘菲艾利’。”艾布·赛阿达提说：“菲艾利’包含好、坏两个方面，而‘以物定吉凶’只有坏的一面，但仍有极少数会用于吉兆。使者（ﷺ）喜欢吉祥话是因为当人们在安逸与困难时指望安拉(ﷻ)的眷顾，希望安拉(ﷻ)的恩惠，那么，他们就会受益。而对安拉(ﷻ)产生绝望，那才是凶兆。”

至于“退热”（凶兆）则包括对安拉(ﷻ)歹猜，期望灾难的发生。“菲艾利”（吉利话）指病人听人说：“给人平安的主啊！你给他平安吧！”或丢失东西的人听人说：“发现的主啊！你使他寻见吧！”这样在他的潜意识中会感觉到病能痊愈，丢失物能找到。如圣训说：“安拉的使者（ﷺ）啊！‘菲艾利’是什么？他说：‘美言’。”

使者（ﷺ）说明了他喜爱吉祥话。证明这种作法不属于被禁止的“以物定吉凶。”

伊本·盖伊姆（　　　）说：“喜爱吉祥话，没有丝毫以物配主之罪，而是合乎人类天性的需要。如使者（ﷺ）说：‘他喜爱女人、香料，也喜爱甜食、蜂蜜，喜爱用优美的声音念、听古兰和宣礼，也喜欢高尚的品德。”

总而言之，使者（ﷺ）喜爱所有完美的、美好的、及相关的事物。安拉(ﷻ)确已在人的天性中赋予了爱听美名，心向美名，享受美言、吉言的本能。如成功、平安、祝福、喜讯、获救等。如

果能听到这些美语吉言时，心情就非常愉快，心胸豁然开朗，心旷神怡；而当听到恶言秽语时，就会使人更忧愁满面，心胸狭隘，办事缩手缩脚，灰心丧气，进而去“以物定吉凶”，这样的结果会导致现世受害，信仰减弱，产生以物配主等。

哈利米耶　　说：“使者（ﷺ）喜爱吉利话，而倒霉则是无缘无故地对安拉(ﷻ)歹猜。然而，‘菲艾利’（吉利话）是对安拉(ﷻ)抱有好态度，无论在何种情况下，信士应对安拉(ﷻ)抱有好意。

作者（　　　）说，艾布·达吾德据欧古拜·本·阿米尔传述：“有人在使者（ﷺ）跟前提到‘退热’（以物定吉凶）。使者（ﷺ）说：它的最好的就是‘菲艾利’（吉利话），它不会阻止穆斯林完成所决定的事。如果有人看到坏事时，让他念：‘安拉啊！只有你能带来善果，只有你才能抵御坏事，无能为力，唯有靠你。”

注：【它的最好的就是吉利话】前面我们已经论述过使者（ﷺ）喜欢听吉祥话。

铁勒米兹据艾奈斯传述：“使者（ﷺ）如果出去办事时，他喜欢听到‘成功者，走正道者’这样的词句。”

艾布·达吾德据布热德传述：“使者（ﷺ）不以物定吉凶，他如果派工人时，他就会问他的名字，如果他喜爱这个名字，他就显得高兴；如果他讨厌这个名字时，他只是面露不悦之色。”

伊本·盖伊姆（　　　）说：“使者（ﷺ）说了‘菲艾利’（吉利话）是属‘退热’（以物定吉凶），但它是此类中最好的。随后，他取缔了‘退热’（以物定吉凶）。类似这种情况的是念祷文，如果掺杂有以物配主的祷文则是受禁止的；如果没有掺杂以物配主的内容时，念祷文治病是许可的，因为他有益而无害。

【它不会阻止穆斯林完成所决定的事】托伊比说：“这暗示可以阻止不信道者完成所决定的事。”

【安拉啊！只有你能带来善果，只有你才能抵御坏事】即以物定吉凶不能带来善果，也不能抵御坏事。安拉啊！只有你才能招福避祸。

这说明，在招福避祸时，心不可依恋除安拉(ﷻ)以外的任何物。这就是信仰，这是对心存以物定吉凶者最适合的祈祷词，并说明了它不会招福避祸，谁诚信它能招福避祸，他就是愚人，就是以物配主者。

【无能为力，唯有靠你】指求助于安拉(ﷻ)而实现托靠，放弃招致灾祸和惩罚的以物定吉凶。真实的托靠只发自于这种祈祷，这才是招福避祸的最佳方式。

“无能为力”，表明除安拉(ﷻ)的办法、能力和意欲外，绝无任何办法、能力和意欲。这就是认主独一，拜主独一。

作者（　　）说，据伊本·麦斯欧德传述，使者（ﷺ）说：“以物定吉凶是以物配主！以物定吉凶是以物配主。我们中不会产生，如果产生时，心中也会有丝毫以物定吉凶的嫌疑，但安拉(ﷻ)会以托靠来消除之。”

注：这说明以物定吉凶是受禁的，是以物配主。因为其中含有心依赖安拉(ﷻ)之外的事物。

伊本·哈姆达尼、罕伯里学派的部分学者认为它属于憎恶。伊本·穆夫利哈坚决断此行为为非法，因为它是以物配主。

他又在《舍勒哈·苏奈尼》中说：“判以物定吉凶为非法，只因为人们诚信它。如果按其要求做，此举能给他们招福避祸，这就

好像他们给安拉(ﷻ)树立匹敌一样。”

【但安拉会以托靠来消除之】 指如果我们在招福避祸方面托靠安拉(ﷻ)时，安拉(ﷻ)会用我们的托靠来消除它。

作者（　　）说，艾哈迈德据伊本·阿慕尔传述，使者（ﷺ）说：“以物定吉凶阻止他去办事者，确已以物配主了。他们问：‘此举的罚赎是什么？’他说念：‘安拉啊！除你的福利外，绝无福利；除你的吉凶外，绝无吉凶；除你外，绝无应受崇拜者。”

注：伊本·阿慕尔，他是阿布杜拉·本·阿慕尔·本·阿绥·本·瓦义利·赛海米耶，归真于塔伊夫。

【以物定吉凶阻止他去办事者，确已以物配主了】这是因为以物定吉凶是，用可以看到的或听到的事物定吉凶，如果此举阻止他去完成决定之事，如出差等事时，他确已犯了以物配主之罪，他没有虔诚地托靠安拉(ﷻ)，而却依靠它物。

【此举的罚赎是什么】如果谁念了此祈祷词，并消除了心中的不良思想，不依靠它时，安拉(ﷻ)就会首先消除他心中的不良思想。因为他已用这一祈祷词清洗了自己的内心。

这段圣训的中心思想是，以物定吉凶不会伤及对其不屑一顾者。相反，没有虔诚地托靠安拉(ﷻ)，而与恶魔为伍者，已陷入在可憎之中了。他遭受惩罚是因为背离了信主独一的原则；因为一切福利由安拉(ﷻ)掌握着。安拉(ﷻ)以他的意欲为仆人招福，以他的能力、仁慈、善心替仆人消灾避祸。所有的福利来自于安拉(ﷻ)，仆人所遭受的灾难均由自身的罪孽而引起。如安拉(ﷻ)说：“凡你所享的福利，都是安拉降赐的；凡你所遭的祸患，都是你自讨的。”（4：79）

作者（　　　）说，艾哈迈德据傅德利·本·阿巴斯传述："以物定吉凶是指能使你干某事，或阻止你干某事的行为。"

注：这段圣训摘录于《艾哈迈德圣训集》，他说："有一天，我和使者（ﷺ）出去了，一只羚羊受伤了，它侧卧在地上，我抱起了羚羊说：'安拉的使者（ﷺ）啊！你以它定吉凶吗？'使者（ﷺ）说：'以物定吉凶就是指使你干某事，或阻止你干某事。"

【以物定吉凶就是指使你干某事，或阻止你干某事】这是被禁的"以物定吉凶"的标准。因为它能使人去做意欲做的事，同时又能阻止人去做意欲做的事。

至于使者（ﷺ）喜欢的"菲艾利"（吉祥话）是一种佳音，能使人愉快，绝非依靠它。它不同于以物定吉凶，因为心会依靠它，你必须领会两者之间的区别。安拉(ﷻ)是全知的。

第二十八章

论星象学

作者（　　　）说，论星象学。

注：伊斯兰谢赫（P）说："星象学，指用天体的变化推理大地上发生的事件。"

罕塔比耶说，被禁止的星象学是指观星学家们所妄称的宇宙知识，以及未来将要发生的一些事件。如刮风、下雨的时间；行情变化，及其类似的事情。他们妄称这些事情可以通过星宿在其轨道上的运行、会合、分离来进行了解，并妄称这对于大地有一定影响；他们妄称借此能知道只有安拉(　)知道的幽玄之事。

作者（P）说，《布哈里圣训实录》记载，葛塔德说："安拉(ﷻ)为三件事造了这些星体：装饰天空，射击恶魔，辨别方向。谁除此而外另作解释，他确已犯了错误，确已失去了正信的福份，确已自讨苦吃了。"

注：赫推布在《克塔布·奴珠姆》中据葛塔德传述说："安拉(ﷻ)造这些星体只为三种特性：点缀天空、辨别方向、射击恶魔。"除此而外，谁再从事其他者，谁是私欲作祟，他已失去了正信的福份，对自己勉为其难了。人们确实对安拉(ﷻ)的事务是无知的。他们根据星体变化创新了一种卦术，如谁与某某星宿结婚，他就会幸福美满；谁与某某星宿旅游，他就能平安归来；只因如此如此的星星才会产生红种人、大个子、英俊的、丑陋的。对星宿、动物、飞禽的了解并不属于幽玄知识。假设常人能知道幽玄知识的话，那么，安拉(ﷻ)亲手创造的、天使为他叩过头的、安拉(ﷻ)教授他

万物名称的阿丹早已知道了幽玄。

你对这位伊玛目所谴责的行为进行思考，再传弟子时代，这种不良行为就已发生了，这种劣行在他们之后愈演愈烈，蔓延至今。这种灾难或多或少地遍及世界各地，致使很多人上当受骗，伊斯兰正经历着巨大的考验。我们来自于安拉(ﷻ)，终将归于安拉(ﷻ)。

【安拉为三件事造了星体】安拉(ﷻ)说："我确以众星点缀最近的天，并以众星驱逐恶魔。"（67：5）又说："他设立许多标志，他们借助那些标志和星宿而遵循正路。"（16：16）

这说明星体是在近天。如伊本·买勒德威据伊本·麦斯欧德所传述的圣训，安拉的使者（ﷺ）说："近天，安拉(ﷻ)用烟雾（大气层）造它，并在其中造了明灯，明亮的月亮，用群星点缀它，又使它成为射击恶魔的利箭，从被驱逐的恶魔上保护天体。"

【标志】辨别方向的指南针，人们以它走上正道。安拉(ﷻ)说："他为你们创造诸星，以便你们在陆地和海洋的重重黑暗里借诸星而遵循正道。"（6：97）即他们以星星辨明方向，而不像星象学家所诚信的那样，可以凭此了解幽玄知识。

前面我们已经讲过了利用星象算卦的虚假性，它没有真正效力。如葛塔德所说："谁除上述三种作用外再作解释者，他已犯了错误。因为他对此的解释毫无依据。"

有人问："星象学家有时说得对，这作何解释呢？"答案是："他的实话就像算卦者的话，一句是实话，而一百句是假话。他的实话并不是来自于自己的知识，而是有时合乎前定，它成为了相信者的灾难。"

有许多取缔星象学的圣训，如使者（ﷺ）说："谁学了一点星象学，他已学了一点魔术，星象学越深，魔术越高。"

据热伽埃·本·哈仪沃 传述，使者（ﷺ）说："我对我的教民担心三件事，即相信星象学；否定前定；伊玛目的偏私。"（阿布杜·本·胡麦德辑录）

另据艾布·米哈哲尼传述，使者（ﷺ）说："我对我的教民担心三件事：伊玛目的偏私；相信星象学；否定前定。"（伊本·阿萨克勒等辑录）

又据艾奈斯传述："在我之后，我对教民担心两件事：否定前定；相信星象学。"（艾布·叶阿俩、伊本·阿达等辑录）

抨击星象学，让人谨防它的圣训很多。

作者（ ）说，葛塔德定学习星位学（二十八星宿学）为嫌疑。伊本·欧耶奈也认为不许可。

注：罕塔比耶说："通过观察，凭经验知道日偏和朝向的星象学（天文学）不属被禁之列，那是观察物影。太阳从东方升起运行到正中时，物影在逐渐缩短，而当从正中落至西方时，物影又随之加长，这是通过观察可以知道的学科。但现今天文学家在适当的时间、地点采用一些不需要的仪器进行观察。"

至于用来求证朝向的星宿，则是一些伊玛目中的专业人士观察到的星星，我们不能怀疑他们对教门的关心，及他们对星宿方面的知识，及论述的真实程度。就好像亲自在克尔白跟前看到它，和其他地方观察它，而达到的同一水平一样。他们获得知识的证据是亲眼看见，我们获得知识的证据是接受他们的报告。因为他们在我们眼中是完美无瑕，学识渊博的人。

伊本·孟泽尔据穆贾希德传述："他主张学习星位学（二十八星宿学）无妨。"

伊布拉欣说："他认为学习能使人辨明方向的星宿学无妨。"

伊本·热杰布说："允许学习的星宿学是指天体运行的知识，绝非信仰此星宿会起某种作用，它是虚伪的、禁止的，无论多少。至于运行知识是指为了正确了解朝向、道路而必修的学问，这在众学者看来是许可的。"

作者（ ）说，据艾布·穆萨传述，使者（ﷺ）说："三种人不能进乐园：酒徒、断绝亲属者、相信魔术者。"（艾哈迈德等辑录）

注：这段圣训托布拉尼、哈克姆也传述了。他的全文是："长期酗酒而亡者，安拉(ﷻ)会让他饮'奥托'河水，它是自妓女阴道内流出的一条河，她们排出的气味能伤害火狱的居民。"

艾布·穆萨，他是阿布杜拉·本·盖斯·本·赛利姆·本·哈达尔·艾布·穆萨·艾什阿尔。大圣门弟子，归真于伊历50年。

【三种人不能进乐园】这是属于前辈们不愿解释的警告性明文。他们认为，应该按原句字面归信，不作任何解释，谁妄加解释，他已借安拉(ﷻ)的名义造谣了。

最好的主张就是除以物配主和否认安拉(ﷻ)之罪外，一切工作都在安拉(ﷻ)的意欲之下。如果安拉(ﷻ)欲以此罪惩罚他，那他是罪有应得；如果安拉(ﷻ)欲原谅他，那是出自安拉(ﷻ)的恩惠、赦宥、怜悯。

【酒徒】长期酗酒者。

【断绝亲属者】指血缘关系。如安拉(ﷻ)说："假若你们执政，

你们会不会在地方上作恶，并断绝亲戚关系呢？”（47：22）

【相信魔术】泛指任何魔术，包括星象学。因为前面提到的圣训，这正是圣训与题头的吻合点。

宰海比在《凯巴依勒》中说：“魔术包括学习戏法，使用之；用不知其意的言词使人订婚，夫妻互爱，或互相憎恨等等一切行为。”这个民族的很多人不知道这些大罪的非法性，他们从未受到任何禁止和警告。

第二十九章

论观察星象求雨

作者（　　　）说，论观察星象求雨。

注：这是被警告的。意指把求雨、下雨与星宿联系起来。这里的星宿指二十八宿。

艾布·赛阿达提说，它指二十八宿，月亮每天停留于其中一宿。安拉(ﷻ)说："月亮，我为它预定星宿。"（36：39）

每13天在清晨时，月亮会落于西方的一宿中，其另一宿同时从东方升起，就这样年复一年。阿拉伯人妄言月亮在落于西方的一宿中，另一宿升起时，雨就会形成，他们把下雨与星宿联系，并妄言："遇如此如此的星星，就下雨了。"

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："（你们）而以否认代替感谢吗？"（56：82）

注：伊玛目·艾哈迈德、铁勒米兹、伊本·哲利勒、伊本·艾布·哈提姆据阿里传述，使者（ﷺ）说："你们对你们的给养，'指你们的感谢。'你们否认，'指人们的妄言：'遇如此如此的星星，就下雨了。"这是对此段经文最合适的解释。

另据阿里、伊本·阿巴斯、葛塔德、段哈凯、阿塔埃·胡拉萨尼都这样传述，它是众经注学家的主张，作者（　　　）用这段经-文求证的道理也就显而易见了。

伊本·盖伊姆（　　　）说，你们以否认古兰来代替属于自己今世生活的福利。

哈桑说，你们把从古兰中属于自己的福份变成了否认。他说：

“除否认外，从古兰中没有福份的仆人真折本！”

作者（ ）说，据艾布·马立克传述，使者（ﷺ）说：“我的教民中还有人未抛弃蒙昧时代的四种陋习：‘以高贵门第夸耀；诽谤血统；用星星求雨；哭丧。’他说：‘哭丧的女人，如果临终前没有悔罪，那么，复生日，她会穿着沥青背心、疥疮衬衣被复活。”（穆斯林辑录）

注：艾布·马立克，原名哈利斯·本·哈利斯·沙米耶，圣门弟子。

【我的教民中还有人未抛弃蒙昧时代的四种陋习】这个民族的人们将要犯这些罪，有的是明知故犯，有的是无知妄为。它是属于被禁止的、可憎的、被指责的蒙昧时代人们的陋习。

这里的“蒙昧时代”特指使者（ﷺ）为圣之前的时期。以此称呼他们，只因他们太无知。所有违背安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）命令的行为均属蒙昧。所以，使者（ﷺ）对他们所干的大部分事情加以反对。

伊斯兰谢赫（ ）说，使者（ﷺ）说：“有些蒙昧时代的习惯，穆斯林依然没有放弃。”使者（ﷺ）之所以这样说，是因为谴责完全没有放弃蒙昧时代习惯的人。这句话表示所有属于蒙昧时代的事情、行为在伊斯兰看来都是受谴责的。否则，把这四件非法之事归属于蒙昧时代并非被谴责的。这就像安拉(ﷻ)所说：“你们不要炫露你们的美丽，如以前蒙昧时代的妇女那样。”（33：33）这说明，炫露美色是应受谴责的，谴责蒙昧时代的作风，表明在任何事情中不要模仿他们。

【以高贵门第夸耀】指用祖先及祖先们的丰功伟绩向人们夸

耀，那是极大的愚昧。因为尊贵只以敬畏来衡量。如安拉(ﷻ)说："在安拉看来，你们中最敬畏者，是你们中最尊贵者。"（49：13）安拉(ﷻ)又说："你们的财产，你们的儿子，都不能使你们稍稍地亲近我，但信道而且行善的人们，将因他们的行为而受加倍的报酬，他们将安居于楼上。"（34：37）

艾布·达吾德据艾布·胡莱勒传述："的确，安拉(ﷻ)让你们废除蒙昧时代的高傲、自大以及炫耀祖先。人类，要么，是敬畏的信士；要么，是薄福的歹徒。人们是阿丹的子孙，阿丹受造于土，人们不应该以祖先夸耀，他们只是火狱中的煤炭，或在安拉(ﷻ)看来，他们不如屎壳郎。"

【诽谤血统】用缺点来损坏名誉。

当艾布·赞勒侮辱某人的母亲时，使者（ﷺ）说："你以他母亲骂他吗？你确是一个带有愚昧气息的人。"（布哈里、穆斯林辑录）

这证明诽谤血统是属于蒙昧时代的陋习。穆斯林有时也会表现出一些蒙昧时代的人们——犹太教徒、基督教徒的不良习性，但由此不可以定为叛教、犯大罪。

【用星星求雨】把下雨联系于某个没落的星星。如据贾比尔·赛瓦仪传述，他说："我听安拉的使者（ﷺ）说：'我对我的教民担心三件事：用星星求雨；统治者的残暴；否认前定。"（艾哈迈德辑录）

主张说"以某一星星下雨了"的人，他的诚信不外乎两种：要么，诚信星星对下雨有影响，这是绝对的以物配主、否认安拉(ﷻ)，它是愚昧时期人们的诚信。如，像他们诚信向亡人和不在场者祈祷能为他们招福避祸，或由于他们的祈祷而换取他们求情，这都

是以物配主之行为。安拉(ﷻ)派遣使者（ﷺ）就是来禁止这些事，并与有此行为者作斗争。如安拉(ﷻ)说："你们要与他们战斗，直到迫害消除，一切信仰全为安拉。"（8：39）"迫害"特指以物配主。

要么，他口头上只说："遇如此的星星，下雨了"。但他诚信影响者只是独一的安拉(ﷻ)，他只是口头习惯地把雨的产生联系给了这颗没落的星星。

正确的是禁止把下雨联系于星星。伊本·穆夫利哈在《芙茹尔》中说明："以某一星星下雨了"为非法，对此观点大众毫无异议。

认为星星能下雨者，把属于大能的主的行为归属于卑贱的、无能的被造物，这属于小以物配主。安拉至知！

【哭丧】在亡灵前嚎哭。因为它是对安拉(ﷻ)前定的不满，与坚忍是背道而驰的，属于大罪，会受到严重警告及惩罚。

【哭丧的女人，如果临终前没有悔罪】此句提醒人悔罪能罚赎罪恶，即使大罪也罢！也可用一些善功、灾难、穆斯林间的互相祈祷，安拉(ﷻ)允许的求情，安拉(ﷻ)意欲对没有以物配主者的原谅等作罚赎。

据伊本·欧麦尔传述："仆人只要没有咽气，安拉(ﷻ)定会接受其悔罪。"（艾哈迈德、铁勒米兹、伊本·马哲辑录）

【复生日，她会穿着沥青背心、疥疮衬衣被复活】古勒图比说："她们被沥青污染，像似衣服。由于她们的躯体，火焰加大了，她们的气味最臭，因为疥疮而疼痛加剧。"

伊本·阿巴斯认为"格图拉尼"指得不是沥青而是熔铜。

作者（　　　）说，据宰德·本·哈利德传述，他说："安拉的使者（ﷺ）和我们在侯德比亚，夜间下了雨。天亮时，使者（ﷺ）

率我们在下过雨的泥地上礼了晨礼，礼拜完毕，使者（ﷺ）问大家：‘你们是否知道安拉(ﷻ)启示了什么？’大家说：‘安拉(ﷻ)和他的使者（ﷺ）最知道。’使者（ﷺ）说：‘安拉(ﷻ)说，我的奴仆们中信我的、不信我的，同样都度过了这一夜。有人说，这雨是安拉(ﷻ)的恩惠和慈悯，那他是信仰我而不信仰星宿的人；有人说，这雨是某某星宿的作用，那他便不信仰我，而是星宿的信徒。”

注：宰德·本·哈利德·朱哈尼，著名的圣门弟子，归真于伊历68年，享年85岁。

【你们是否知道】这是疑问句，意义为提醒。

此圣训又证明有知识的人可以给同伴提问，考考他们。

【大家说：安拉和他的使者最知道】这是无知而谦恭者应具备的礼节。

【我的奴仆们中信我的、不信我的】谁如果诚信星星对下雨有影响，那么，他确已否认了安拉(ﷻ)。因为这属于违背认主独一的以物配主行为，以物配主者就是否认者。如果他不这样诚信，却把安拉(ﷻ)的恩惠归于他物，那就是小以物配主。因为安拉(ﷻ)没有把星星定为下雨的因素，雨只是来自安拉(ﷻ)的恩惠和仁慈。下雨与否，全凭安拉(ﷻ)的意欲。

这段圣训证明任何人不能把专归于安拉(ﷻ)的各种行为归于他人或物。

作者（　　　）说，这段圣训说明，此处的“伊玛尼”意为虔诚。

【有人说，这雨是安拉的恩惠和慈悯】恩惠、慈悯是安拉(ﷻ)的两个属性。

这段圣训的含义是，安拉(ﷻ)的各种恩惠，都要归属于独一的

安拉，仆民应该用这些恩惠去夸赞安拉(ﷻ)，这就是信主独一者的状况。

作者（　　　）说，这段圣训又说明，此处的“库夫尔”指把恩惠归属于安拉(ﷻ)之外的，因此，大部分学者断然禁止它。如果他并没有诚信星星对下雨有影响，（仅仅只是说说而已时）那他就是否认恩典者。因为他把恩典没有归属于施恩者——安拉(ﷻ)，而归属于别人。如安拉(ﷻ)说：“他们认识安拉的恩典，但加以否认。”（16：83）

古勒图比解释宰德·本·哈利德的这段圣训时说：“阿拉伯人认为，如果一颗星星从东方升起，另一颗从西方落下时，雨或风就会形成。他们中有人把此现象归属于升起的星星，有人归属于没落的星星，他们使用了圣训中提到的那句话。随之，使者（ﷺ）禁止使用这句话，以免任何人在诚信、言谈举止方面跟随他们、仿效他们。

【有人说，这雨是某某星宿的作用】这句话证明，还有一部分人不这样诚信。如安拉(ﷻ)说：“如果你问他们：‘谁从云中降下雨水？而借雨水使已死的大地复活呢？’他们必定说：‘安拉。’”（29：63）这证明，他们中有人承认安拉(ﷻ)是创造雨水的，有时，这些人也会诚信星星对下雨有一定影响。

作者（　　　）说，据伊本·阿巴斯传述，有些人说：“没落的星星已经如此这般地证实了。然后，安拉(ﷻ)反驳这个观点而下降了：‘我必以星宿的没落处盟誓，这确是一个重大的盟誓，假若你们知道，这确是尊贵的古兰，记录在珍藏的册页中，只有纯洁者才能抚摩那经典。古兰是从众世界的养育主降示的，难道你们藐视

这训辞，而以否认代替感谢吗？’（56：75-82）”

注：据伊本·阿巴斯传述，在先知（ﷺ）时代下了一阵雨，先知（ﷺ）随之说：“人们中有感谢的和否认的。有人说：‘这是安拉-(ﷻ)的仁慈。’一部分人却说：‘没落的星星已经如此这般的证实了。’随后，‘我必以星宿的没落处盟誓，……’这段经文下降了。”

这是来自安拉(ﷻ)的起誓，安拉(ﷻ)以他的被造物任意发誓。起誓句的结句是“它确是尊贵的古兰。”这句话的全意是，事情不像你们所妄称的：古兰是魔术，是卦术，而它确是尊贵的古兰。

【星宿的没落处】伊本·阿巴斯说，指古兰的零星下降，它一次性在“盖德尔”夜从最高天降到近天，后于若干年零星下降。然后，他念了这段经文。

【星宿的没落处】指逐渐下降。穆贾希德说：“星宿的没落处，指它的升起处和它的没落处。”

照此说法，起誓句与结句之间的结合点有以下几方面：

第一点，安拉(ﷻ)使星星成为在黑夜里地上或海上的灯塔，古兰是邪道、愚昧和黑暗的明灯；星星是感官黑暗的向导，古兰是精神黑暗的向导。在引导方面两者是一致的。

第二点，星星是外在的点缀，而古兰是内在的装饰；星星是射击恶魔的利箭，古兰是预防人类、精灵恶魔伤害的屏障。

第三点，星星的迹象是显而易见的，而古兰的经文是念的、听的；同时，在星星没落处，古兰下降处，都有对古兰迹象的教训与证据。伊本·盖伊姆（　　）如是说。

【这确是尊贵的古兰】这是结句，它就是古兰，即它是安拉(ﷻ)所降示的语言。不像否认者所说的，它是魔术、占卜、诗歌。然

而，它是尊贵的古兰，伟大的、多福的古兰，的确，它是安拉(ﷻ)的语言。

【记录在珍藏的册页中】即记录在受尊重的、被保护的经典中。

伊本·盖伊姆（ ）说："众经注学家对此段注解不一。一说，'珍藏的册页'是受保护的天牌，而不是天使跟前的那部经本。安拉(ﷻ)说：'它在珍贵的册页里，那些册页，是被称扬的，是被洁净的，是在许多书记的手里的，那些书记，是尊贵的、是善良的。'（80：13-16）"

安拉(ﷻ)说："只有洁净者才能触摸它。"这证明它就是天使手中的那部，他们亲手触摸它。

【只有洁净者才能触摸它】伊本·阿巴斯说，它指天上的那部经本，洁净者指天使们。

葛塔德说，在安拉(ﷻ)跟前，只有洁净者才可触摸。而在今世，肮脏的拜火教徒、伪信士们有可能触摸它。诸如伊本·盖伊姆（ ）等大多数人都这样主张。

伊本·宰德说："古莱氏人妄称古兰是恶魔降下的，而安拉(ﷻ)却说，只有洁净者才可触摸它。如安拉(ﷻ)说：'恶魔们没有带着它降下，那对于他们既不是适宜的，也不是他们所能的，他们确是被驱逐而不得与闻的。'（26：210—212）"

伊本·凯西尔（ ）说："这是最好的主张，布哈里针对此段经文说：'只有归信古兰的人才会尝到其味道。"

伊本·盖伊姆（ ）说："这正是此段经文的要旨、重点，只有见证它确是安拉(ﷻ)真正所讲的语言，并作为启示降给了他的

使者（ﷺ）的人才可享用古兰，诵念、理解、参悟古兰，只有心中没有任何邪念的人，才可得其思想真谛。

另有人认为："只有洁净的人才可触摸它。"意指身带大、小净者。他们认为，这儿提到的经本就是古兰。他们用《穆宛塔》中据阿布杜拉·本·穆罕默德的圣训求证："在安拉的使者（ﷺ）给阿慕尔·哈兹姆的信中写道：'只有洁净者才可触摸古兰。"

【降自养育众世界的主】伊本·凯西尔（ ）说："这部古兰是从安拉——养育众世界的主那里降示的。不像他们所妄称的：'它是魔术、占卜、诗歌。'而它是无可争辩的真理。除此而外，再无益人的真理。这段经文同时证明古兰是安拉(ﷻ)的言词。"

第三十章

论敬爱安拉

作者（　　　）说，论安拉(ﷻ)说: “有些人，在安拉之外，另有崇拜，当作安拉的匹敌，他们敬爱那些匹敌，像敬爱安拉一样。”（2：165）

注：喜爱安拉(ﷻ)是伊斯兰基本核心，只有真正地喜爱安拉-(ﷻ)，伊斯兰才会完美。反之，喜爱安拉(ﷻ)不完美，信仰安拉(ﷻ)也就不完美。（因此，作者用此解释对它加以说明。）

【有些人，在安拉之外，另有崇拜，当作安拉的匹敌】作者（　　　）在《舍勒哈·麦那宰利》中说：“清高的安拉(ﷻ)叙述了，谁除安拉(ﷻ)之外，像喜爱安拉(ﷻ)那样喜爱某物，他就为安拉(ﷻ)树立了匹敌。这是为安拉(ﷻ)喜爱方面树立的匹敌，而非认主独一方面树立的匹敌。在肯定安拉(ﷻ)为独一主宰方面，世界上的所有人都未以物配主，而在喜爱安拉(ﷻ)方面则不然，大多数人在喜爱安拉 (ﷻ)方面树立了匹敌。

【信道的人们，对于敬爱安拉，尤为恳挚】这段经文有两种解释：

第一、信士喜爱安拉(ﷻ)胜于多神教徒所喜悦、尊重的匹敌和神灵。伊本·哲利勒据穆贾希德传述，安拉(ﷻ)的话“他们敬爱那些匹敌，像敬爱安拉(ﷻ)一样。”他们想用匹敌来与安拉(ﷻ)媲美，相仿安拉(ﷻ)。“信道的人们，对于敬爱安拉，尤为恳挚。”意指比否认者们对自己的佛像更敬爱。

据伊本·宰德传述：“这些多神教徒树立的匹敌便是同安拉(ﷻ)

一起受拜的神灵，他们喜爱这些神灵，就像信士们喜爱安拉(ﷻ)一样。不然，信士喜爱安拉(ﷻ)胜于多神教徒所爱的神灵。”

第二、信士喜爱安拉(ﷻ)胜于多神教徒喜爱为安拉(ﷻ)树立的匹敌。信士的喜爱是专一的，而多神教徒的爱被他们的匹敌夺去了一部分，专一的喜爱更胜于分散的爱。同样，安拉(ﷻ)的话“他们敬爱那些匹敌，像敬爱安拉一样。”也有两种解释：(1)犹如喜爱安拉(ﷻ)一样，喜爱他们的匹敌。这说明了他们喜爱安拉(ﷻ)的同时又喜爱他们的匹敌。(2)他们喜爱匹敌，就像信士喜爱安拉(ﷻ)一样；随之安拉(ﷻ)阐明了信士喜爱安拉(ﷻ)胜于多神教徒们喜爱他们的匹敌。

伊斯兰谢赫伊本·泰米耶(　　)侧重于第一种主张，并说：“只因他们共同喜爱安拉(ﷻ)和他们的匹敌而受到谴责。他们像信士喜爱的那样，没有把喜爱专归于安拉(ﷻ)。”

这正是安拉(ﷻ)描述他们的另一种情形，他们在火狱里对同受火刑的神灵说：“指安拉发誓，以前，我们确实在明显的迷误中。当日，我们使你们与众世界的主同受崇拜。”(26：97-98)

众所周知，在确认安拉(ﷻ)为独一主宰方面，他们并没有把自己的神灵与安拉(ﷻ)相提并论，而他们只是在喜爱、尊重方面与安拉(ﷻ)平等对待了。

这也属于以物配主。如安拉(ﷻ)说：“一切赞颂，全归安拉！他创造天和地，造化重重黑暗和光明，不信道的人，却以物配主。”(6：1)又说：“你说：‘如果你们喜爱安拉，就当顺从我，安拉就喜爱你们。”(3：31)这段经文被称为“考验性的经文。”部分前辈说：“有人自称喜爱安拉(ﷻ)，随后，安拉(ﷻ)降下了这节‘考验性的经文’——

‘你说：如果你们喜爱安拉，就当顺从我，安拉就喜爱你们。”这段经文说明了喜爱的表现、效果。喜爱的特征是跟随使者（ﷺ），其效果是蒙受安拉(ﷻ)的喜悦。不跟随使者（ﷺ）就得不到安拉(ﷻ)的喜悦。

安拉(ﷻ)又说：“信道的人们啊！你们中凡叛道的人，安拉将以别的民众代替他们，安拉喜爱那些民众，他们也喜爱安拉。他们对信士是恭敬的，对外道是威严的，他们为主道而奋斗，不怕任何人的责备。”（5：54）安拉(ﷻ)在这段经文中提到了信士们的四种特性：

一、他们对信士是温顺的。有人认为它的意思是，对信士是和蔼可亲的。

二、对外道就像狮子对待猎物一样。安拉(ﷻ)说：“对外道是威严的，对教胞是慈祥的。”（48：29）

三、用生命、权利、口舌、财产为主道奋斗。这是落实喜爱的表现。

四、为了安拉(ﷻ)，不怕责备者的责备。这是真正喜爱的表现；喜爱者为了被爱者而害怕人们的责备，那不是真爱。

安拉(ﷻ)又说：“他们所称为神明者，自身求近主之阶。比他们更近主者也求近主之阶，他们希望主的恩惠，畏惧主的刑罚。”（17：57）安拉(ﷻ)提到了三种等级：（1）喜爱；（2）以善功求近主之阶；（3）希望和畏惧。希望安拉(ﷻ)的怜悯，害怕安拉(ﷻ)的刑罚的同时再求近主之阶。

贾赫米耶和穆阿推莱派（否认安拉属性者）不确定所有属性。他们主张，任何事物不能临近安拉(ﷻ)的本体，安拉(ﷻ)也不临近

他物；人不喜爱安拉(ﷻ)，安拉(ﷻ)也不喜爱人。他们否认了心的活力，精神的享受，心的愉悦，今后两世最大的幸福。因此，他们的心坚硬了，在他们与安拉(ﷻ)间竖起了幔帐，以免他们认识、喜爱安拉(ﷻ)。所以他们不认识安拉，不喜爱安拉，他们只有在否认安拉(ﷻ)的尊名和属性时，提到安拉(ﷻ)。随即，他们的记念便成了他们最大的犯罪。反而他们抨击归信安拉(ﷻ)的尊名和属性的人，他们想方设法抨击信士。

伊斯兰谢赫伊本·泰米耶（　　）又说："喜爱没有界限，限定喜爱只会使其更隐匿。"

喜爱无界限，而人们只能谈论喜爱的因素、要求、标志、效果、断法。

艾布·伯克尔·坎塔尼（　　）说："有次朝觐时，关于喜爱安拉(ﷻ)方面的问题在麦加传得沸沸扬扬，众学者争论不休，朱奈德是其中年龄最小的一位。他们说：'朱奈德啊！请谈一下你对此问题的看法吧！'他低头不语，双眼流泪，随后他说：'一位仆人没有私心杂念，全心记主，完成义务，用心感悟安拉(ﷻ)，敬畏安拉(ﷻ)激励着他的心；由于喜爱安拉(ﷻ)，他的饮料变得纯洁，强大的安拉为他揭示了幽玄的幔帐；他谈话时，以安拉(ﷻ)而开始；他发言时，引用安拉(ﷻ)的语言；他行动时，奉安拉(ﷻ)的命令；他居住时，与安拉(ﷻ)同住；他一切都托靠安拉，为安拉(ﷻ)而动，与安拉(ﷻ)同在。'随即众学者都感动地哭了，并说：'没有比这更丰富的了。学者之冠啊！愿安拉(ﷻ)使你成为强者。"

伊本·泰米耶（　　）提到了促使人们敬畏安拉的十大因素：

一、读古兰、参悟、领会其意义和要求。

二、用主命之外的副功来临近安拉(ﷻ)。

三、时刻用口舌、心灵和行动来记念安拉(ﷻ)。

四、在私欲作祟时，舍己爱主。

五、让心去领略安拉(ﷻ)的尊名和特性；让它畅游在这知识的海洋之中。

六、留心安拉(ﷻ)的善待和他的各种恩惠。

七、在安拉(ﷻ)面前更加恭敬。

八、在安拉(ﷻ)降至近天时，独居、诵念古兰，并以求饶、悔罪结束。

九、和喜爱的人、诚实的人座谈，收集他们的美好言论。有必要时说话，并知道说话有利于自己，有助于他人时，才可说话。

十、远离干扰记念安拉(ﷻ)的所有因素。

由以上这十大因素，喜爱安拉(ﷻ)者获得了喜爱的品级，并与安拉 (ﷻ)同在。

作者(　　　)说，安拉(ﷻ)说："你说："如果你们以为自己的父亲、儿子、兄弟、妻子、亲戚、以及你们得来的财产，生怕滞销的生意，和心爱的住宅，比安拉及其使者和为主道而奋斗更为可爱，那你们就等待着，直到安拉执行他的命令吧。安拉是不引导放肆的民众的。"(9：24)

注：安拉(ﷻ)命令先知(ﷺ)警告那些喜欢家人、财产、生活、生意和住宅，而放弃安拉(ﷻ)所规定的善功——迁徙、奋斗的人。

伊玛德·伊本·凯西尔(　　　)说："如果这些事情在你们看来，比安拉及其使者和为主道奋斗更为喜爱时，你们等待吧！即你们等待降临你们的刑罚是什么。"

据伊本·欧麦尔传述，他说："我听见安拉的使者（ﷺ）说：'如果你们抓住牛尾巴，喜欢种庄稼，放弃奋战时，安拉(ﷻ)会把低贱降临你们，它不被解除，直到你们回归教门。'"（艾哈迈德、艾布·达吾德辑录）

喜爱安拉(ﷻ)所喜爱的，胜于仆人所喜爱的；必须要为安拉喜，为安拉怒；为安拉与人交友、与人为敌；要跟随他的使者（ﷺ）。

作者（　　　）说，据艾奈斯传述，安拉的使者（ﷺ）说："你们任何人都不能成为完美的信士，除非喜爱我超过喜爱他自己的父亲、儿子和所有人。"(《布哈里、穆斯林圣训实录》)

注：【你们任何人不成为完美的信士】指全美的信仰。即在仆人眼中，使者（ﷺ）比他的孩子、父母、全人类更受喜爱，然而这种完美，只能以爱使者（ﷺ）胜过爱自己才能获得。如这段圣训所述，欧麦尔说："安拉的使者啊！在我看来，你比除我自己外的任何人更受喜爱。使者（ﷺ）说：'以我生命在握的安拉(ﷻ)发誓，直到我在你眼中比你自己更受喜爱。'欧麦尔说：'你现在在我眼中，比我自己更受喜爱。'使者（ﷺ）说：'欧麦尔，现在！'"(《布哈里圣训实录》)

谁妄称喜爱使者，又不跟随他，不把他的言论、主张置首于别人的言论、主张之上者，他已经撒谎了。如安拉(ﷻ)说："他们说：'我们已信仰安拉和使者，我们已顺从了。此后，他们中有一伙人违背正道，这等人，绝不是信士。"（24：47）

安拉(ﷻ)否定了违背使者（ﷺ）的人的信仰。但每位穆斯林以自己的信仰程度都会获得安拉(ﷻ)的喜爱，每位穆斯林必须是信士，即使他没有具备完美的信仰。因为这种信仰，只归特殊的信

士。

伊斯兰谢赫（　　）说："大多数人在不信之后归信了；或出生于伊斯兰家庭，而奉行教法，顺从安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ），他们则是穆斯林，具有一般的'伊玛尼'（正信）。但'伊玛尼'的实质，只有以安拉(ﷻ)的恩惠，逐渐地才能进入他们的内心。相反，很多人得不到正信，得不到奋战。当他们遭遇不幸时，他们就怀疑；假若有人命他们奋战，他们不出征，因为他们没有足以抵御怀疑的坚定知识，对安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）没有像奉献给家人和钱财的爱心，这等人，如果真正认清了此点而亡故，他们会进乐园。倘若他们遭受来自他人的迷惑，安拉(ﷻ)对他们也没有施恩以消除疑惑时，他们就变成怀疑者，且具有伪信的特性。

此段圣训证明工作属于信仰，因为喜爱是心的工作。

同样证明，喜爱使者（ﷺ）是"瓦吉布"（法定的义务），是喜爱安拉(ﷻ)的后续要素，是密不可分的，它就是为安拉而喜。它以信士内心喜爱安拉(ﷻ)的增加而升华，以喜爱安拉(ﷻ)的减少而降低；喜爱安拉(ﷻ)的每个人只为安拉(ﷻ)而喜他人，正如他喜爱信仰、善功一样。这种喜爱，其中毫无以物配主的污点，如像在招福避祸方面依靠使者（ﷺ），这种喜爱就已达到了除安拉(ﷻ)外，依赖他人、指望他人的以物配主性喜爱的程度了。

由此，我们可以区别出为安拉而喜，与同主而喜。

作者（　　）说，使者（ﷺ）说："谁具备三种特性，谁尝到了正信的甘甜：一、安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）在他看来，比除他俩外的任何物更喜爱；二、他只为安拉(ﷻ)而喜爱他人；三、在安拉(ﷻ)拯救他之后，憎恶重返迷误，犹如他憎恶被投入火狱一般。"

另一传述，"一个人得不到正信的甘甜，直到……"等。

注：【谁尝到了正信的甘甜】甘甜：表示品尝后的结果。因为正信会得到心情舒畅，这是有正信的人内心才可感受到的东西。

苏优推在《讨希哈》一书中说："尝到了正信的甘甜，是比喻句，把信士的渴望正信比喻为甜美之事，并为此肯定和附加了一些与此密不可分的事物。"

脑威说："正信甘甜的意思是，心情舒畅地顺从、忍受困难，放弃今世利益而选择信仰，仆人为安拉而喜就要服从他，不能反对他，对使者（ﷺ）也一样。"

叶哈亚·本·穆阿兹说："真正的为安拉而喜不因行善而增加，不因漠视而减少。"

【安拉及其使者在他看来，比除他俩外的任何物更喜爱】"除他俩外"意为人的天性所爱，如喜爱儿女、财产、妻室等等。

罕塔比耶说，这里的喜爱是指自愿性的，而非天性的。

至于以物配主性喜爱，无论多少，都与喜爱安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）相矛盾。有圣训说："你们要全心全意地喜爱安拉(ﷻ)。"（白伊哈格等辑录）

喜爱安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）的标志为，喜爱安拉(ﷻ)所喜爱的，憎恨安拉(ﷻ)所憎恨的，博取他的满意，胜于一切，尽心竭力地取得安拉(ﷻ)的喜悦，远避安拉(ﷻ)所禁止的、憎恶的；追随他的使者（ﷺ），服从他的命令，放弃他的禁令。如安拉(ﷻ)说："谁服从使者，他确已服从安拉。"（4：80）

谁把别人的命令优先于使者（ﷺ）的命令，违反使者（ﷺ）的禁令，那就是不喜爱安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）的表现。因为喜爱

使者（ﷺ）是属于喜爱安拉(ﷻ)的必然条件。谁喜爱安拉(ﷻ)，顺从安拉(ﷻ)，他就喜爱了使者（ﷺ）、顺从了使者（ﷺ），反之，则不然。安拉(ﷻ)说："你说：'如果你们喜爱安拉，就当顺从我，安拉就喜爱你们。"(3：31)

伊斯兰谢赫（　　）说："使者（ﷺ）告诉了三种属性，谁具备，他就已尝到了正信的甘甜。的确，想得到某物的美味，就应喜之；谁喜爱并渴望得到它，他就会品到其甘甜、享受和愉快。享受是达到满意之后产生的。"

具有享受和快乐的正信甘甜就是完美地喜爱安拉(ﷻ)。具备这三点：全心全意的爱；竭尽全力的爱；谨防其反面。

全心全意的爱：指喜爱安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）胜于一切；喜爱安拉(ﷻ)，要必须服从他，因为安拉(ﷻ)喜爱仆人服从他，喜爱者必须喜爱被爱者（安拉）喜爱的一切。

喜爱安拉(ﷻ)的必然条件还有，喜爱顺从安拉(ﷻ)者，如：喜爱所有先知、使者、清廉者；喜爱安拉(ﷻ)喜欢之事，喜爱安拉(ﷻ)喜爱之人，属于完美的信仰。如伊本·阿巴斯所传的圣训："为安拉(ﷻ)喜，为安拉(ﷻ)憎，为安拉(ﷻ)交友，为安拉(ﷻ)与人绝交者，以此才可获得安拉(ﷻ)的保护；仆人绝对尝不到正信的滋味，即使拜功、斋戒再多，直到他成为上述者。人们普遍为现世事物（利益）而结为兄弟，这毫无意义。"

竭尽全力的爱：指只为安拉(ﷻ)而爱他人。谨防其反面：指像憎恶被投入火狱一般，憎恶与正信格格不入的因素。

【犹如他憎恶被投入火狱一般】指憎恶被投入火中及憎恶正信的反面因素两者是同样的。这也是反驳一些极端分子，他们妄

称仆人犯罪就是降低自己的身份，即使他悔罪。

正确的主张是：如果仆人没有忏悔时，是降低身份，反之则不然。因此，迁士、辅士们是这个民族的精英，而他们曾经是多神教徒，然后，安拉(ﷻ)引导他们走向伊斯兰，伊斯兰勾销了他们以往的罪过。同样，迁徙也是如此。

另一传述是："任何人尝不到正信的甘甜，除非为安拉(ﷻ)而喜爱他人，他被投入火狱胜于在安拉(ﷻ)引导他之后，重又否认。在他看来，只有喜爱安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ），没有比除他俩以外的更喜爱。"

作者（　　　）说，据伊本·阿巴斯传述，他说："为安拉(ﷻ)而喜，为安拉(ﷻ)而怒，为安拉(ﷻ)而交友，为安拉(ﷻ)而绝交者，如此才可获得安拉(ﷻ)的保护；仆人绝对尝不到正信的滋味，即使拜功、斋戒再多，直到他成为上述者。人们普遍为现世的事物（利益）而结为兄弟，这毫无意义。"（伊本·哲利勒辑录）

【谁为安拉而喜】指为安拉(ﷻ)，喜欢信仰、顺服安拉(ﷻ)的人。

【为安拉而怒】指为安拉(ﷻ)，恼怒否认、以物配主的人。因为他们的行为引起安拉(ﷻ)的恼怒，即使恼怒的对象是自己的近亲。如安拉(ﷻ)说："你不会发现确信安拉和末日的民众，会与违抗安拉和使者的人相亲相爱，即使那等人是他们的父亲，或儿子，或兄弟，或亲戚。"（58：22）

【为安拉交友】这个与前面的表现都是喜爱安拉(ﷻ)的必然条件。谁喜爱安拉(ﷻ)，必须要为安拉(ﷻ)而喜爱他人，与安拉(ﷻ)的挚友交友，与违背他的敌人为仇，恼怒、憎恶他们，与他们斗

争，支持安拉(ﷻ)的援助者。对安拉(ﷻ)的喜爱增加时，善功就增多了。

艾哈迈德、托布拉尼据使者（ﷺ）传述，他说："仆人得不到纯洁的信仰，直到他为安拉(ﷻ)而喜，为安拉(ﷻ)而怒，如果他为安拉(ﷻ)而喜，为安拉(ﷻ)而怒时，那么，他已得到了安拉(ﷻ)的保护。"

另一传述，"正信的坚实把柄就是为安拉(ﷻ)而喜，为安拉(ﷻ)而怒。"（托布拉尼辑录）

【仆人绝对尝不到正信的滋味】指得不到快乐与心情舒畅，即使拜功、斋戒再多。

艾布·伍玛麦传述的圣训："谁为安拉(ﷻ)喜，为安拉(ﷻ)怒，为安拉(ﷻ)赏赐他人，阻止他人者，他已完善了信仰。"（艾布·达吾德辑录）

【人们普遍为现世的事物而结为兄弟，这毫无意义】即这不利于人们，反而有害。如安拉(ﷻ)说："在那日，一般挚友将互相仇视，惟敬畏者则不然。"（43：67）

如果这种交友方式普遍存在于伊本·阿巴斯时代，那么，以后的时代就可想而知了，更何况为以物配主、异端、破坏和犯罪而交友。使者（ﷺ）的预言已实现了，他说："伊斯兰陌生而来，将如初陌生而归。"

在使者（ﷺ）、艾布·伯克尔和欧麦尔时代，圣门弟子们都能为安拉(ﷻ)而喜，为临近安拉(ﷻ)而舍己为人。如安拉(ﷻ)说："他们虽有急需，也愿把自己所有的让给那些教胞。"（59：9）

据伊本·欧麦尔传述，他说："在使者（ﷺ）时代，我们中每个

人都认为他的穆斯林兄弟比自己更应享受自己的金银钱财。”

作者（　　）说，伊本·阿巴斯把这段经文：“他们彼此间的关系，都断绝了。”（2：166）中的“关系”解释为“友爱。”

【友爱】指今世间的友爱。在他们迫切需要的时候，他们受骗了。如安拉(ﷻ)说：“他说：‘你们舍安拉而以偶像为神灵，只为今世生活中互相亲爱罢了。但在复活日，你们将互相抵赖，互相诅咒，你们的归宿是火狱，你们绝没有援助者。”（29：25）

著名学者伊本·盖伊姆（　　）解释这段经文：“当时，被随从的人，看见刑罚，而与随从的人绝交，他们彼此间的关系，都断绝了。”（2：166）时说，这些被追随者原先是坚持正道的，而追随者自称，他们在遵循其道路，坚守其方针，但实际上是反对他们，走与其路线相左的人。并妄称，即使不听从被追随者，但喜欢他们对自己有益。然后，在复生日，追随者与被追随者脱离了关系，他们原来舍安拉(ﷻ)而把被追随者当作主宰。

这就是舍安拉(ﷻ)外，结交挚友、保护者的情形。他为这些保护者而与人交友、为敌，为他喜、为他怒，他的所有工作都是无效的。复生日，由于罪恶累累而只会懊悔不已。因他没有专心致志地为安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）与人交友、为敌，为安拉喜、怒，向安拉求援。随之，安拉(ﷻ)作废了他的所有工作，断绝了所有关系。

复生日，和他人的所有关系都已断绝了，只留下仆人与安拉(ﷻ)之间的纽带，它就是为安拉、为使者（ﷺ）的迁徙，专归于安拉(ﷻ)的功修。如：为安拉喜爱、恼怒、赏赐、阻止、交友、断交、临近、远离。同时要专一的追随使者（ﷺ），脱离追随他物的泥潭。

尤其是把使者（ﷺ）与别人相提并论，使别人的言论提前于使者（ﷺ）的言论。

这就是永不断绝的纽带，是仆人与安拉(ﷻ)之间的联系，是鞭策仆人的因素。这种关系，只凭追随使者（ﷺ）。

安拉(ﷻ)说："我将处理他们所行的善功，而使它变成飞扬的灰尘。"（25：23）这指在今世不按使者（ﷺ）的圣行、方针而行的一切工作，安拉(ﷻ)会使它成为飞扬的灰尘，工作者根本不会受到丝毫的裨益。这是复生日仆人最大的懊悔，他将亲眼见到自己的工作徒劳无酬。相反，努力行善者将会因自己的工作而获幸福。

第三十一章

论畏惧安拉

作者（　　　）说，论安拉(ﷻ)说："那个恶魔，只图你们畏惧他的党羽，你们不要畏惧他们，你们当畏惧我，如果你们是信道的人。"（3：175）

注：畏惧是伊斯兰的最高境界，所有虔诚为安拉的功修的综合。

安拉(ﷻ)说："他们畏惧他们之上的养主。"（16：28）又说："凡怕站在养主的御前受审问者，都得享受两座乐园。"（55：46）又说："他们为敬畏他而恐惧。"（21：28）又说："你们应当只敬畏我。"（2：40）又说："故你们不要畏惧人，当畏惧我。"（5：44）古兰中像这样的例句不胜枚举。

"畏惧"分为三种：

一、隐藏的畏惧。指害怕偶像、恶魔给人降灾。如安拉(ﷻ)对呼德民众讲述的话："我们只想说，我们的一部分神灵使你发狂。他说：'我求安拉作证，你们也应当作证，我对于你们所用以配安拉-的（偶像）确是无干的。你们群起而谋害我吧！而且不要宽恕我。"（11：54-55）安拉(ﷻ)又说："他们以安拉之外的神灵恫吓你。"（39：36）这是发生在崇拜坟墓、偶像者身上的事实。他们害怕偶像，当信主独一的人们命令他们虔诚崇拜安拉(ﷻ)时，他们就恫吓信士。

二、因为畏惧某人而放弃自己的义务。这是被禁止的，是以物配主的一种。也是以下这段经文的降示背景："有人曾对他们说：

‘那些人确已为进攻你们而集合队伍了，故你们应当畏惧他们。’这句话却增加了他们的信念，他们说：‘安拉是使我们满足的，他是优美的监护者！’他们带着从安拉发出的赏赐和恩惠转回来，他们没有遭受任何损失，他们追求安拉的喜悦。安拉是有宏恩的。那个恶魔，只图你们畏惧他的党羽，你们不要畏惧他们，你们当畏惧我，如果你们是信道的人。”（3：173-175）

使者（ﷺ）说：“复生日，安拉(ﷻ)问仆人：‘当你看到坏事时，你为什么不去制止呢？’他说：‘安拉啊！我畏惧人。’安拉(ﷻ)说：‘你应该只畏惧我。”（艾哈迈德辑录）

三、天性的畏惧。它指害怕敌人、野兽等，这不应贬责。如安拉(ﷻ)讲述穆萨的故事时说：“他就从城里战战兢兢地逃出来了。”（28：21）

【那个恶魔，只图你们畏惧他的党羽】指他使你们害怕他的党羽。

【你们不要畏惧他们，你们当畏惧我，如果你们是信道的人】这是发自安拉(ﷻ)对众信士的禁令，禁止他们畏惧除安拉(ﷻ)之外的，命令他们只畏惧安拉(ﷻ)。

这正是安拉(ﷻ)所命令其仆人的忠诚和喜悦。如果他们把畏惧及所有功修专归于安拉(ﷻ)时，安拉(ﷻ)就会满足他们的愿望，使他们今后两世安宁。安拉(ﷻ)说：“难道安拉不能使他的仆人满足吗？他们以安拉之外的神灵恫吓你，安拉使谁迷误，谁就没有向导。”（39：36）

伊本·盖伊姆（ ）说：“安拉(ﷻ)的敌人的阴谋是使信士畏惧恶魔的军队和党羽，以免信士与他们斗争，以免信士劝善戒

恶。安拉（ﷻ）告诉说，这是来自恶魔的计谋和恫吓。安拉（ﷻ）禁止我们畏惧恶魔。”

众经注家认为此段经文的意思就是恶魔使你们畏惧他的党羽。葛塔德说：“他使你们尊敬他们。”当仆人的信仰增强时，他的心中畏惧恶魔的党羽就会消失。反之，当信仰减弱时，畏惧恶魔的党羽就会增加。所以，这段经文证明只畏惧安拉（ﷻ）是信仰完美的条件之一。

作者（　　）说，安拉（ﷻ）说：“只有笃信安拉和末日，并谨守拜功，完纳天课，并畏惧安拉者，才配管理安拉的清真寺；这等人或许是遵循正道的。”（9：18）

注：安拉（ﷻ）讲述了，他的清真寺只有信仰安拉（ﷻ）及其末日的人才配管理。他们内心定信，身体力行，只畏惧安拉（ﷻ）。

安拉（ﷻ）为众信士肯定了清真寺的管理权，而排除了逆徒。因为管理清真寺是凭借顺从及善功。而逆徒即便工作了，但他的工作是：“不信道者的善功恰如沙漠里的蜃景，口渴者以为那里有水，等到他来到有蜃景的地方时，没有发现什么。”（24：39）或如：“不信主者，他们的善功比如一堆灰，在暴风之日，被狂风吹散。”（14：18）如果工作是这样时，不工作还胜于工作。管理清真寺是以“讨嘿德”（认主独一）为核心，以远离以物配主、异端的善功为辅助。在正统派看来，这些才被视为正信的范畴。

【他只畏惧安拉】伊本·阿推耶说：“这指尊重、功修、顺从性地畏惧安拉（ﷻ）。人类肯定要畏惧现世的各种危险，首先应畏惧安拉（ﷻ）的注定和安排。

伊本·盖伊姆（　　）说：“畏惧是心的功修，它只归于安

拉(ﷻ)。如：屈服、皈依、喜爱、托靠、指望等。”

【这等人或许是遵循正道的】伊本·艾布·托利哈据伊本·阿巴斯传述：“此等人确是遵守正道者。’在古兰中所有的‘迩洒’（确实）一词，表示肯定。”

圣训中说：“你们如果见一个人往来于清真寺，你们就为此人见证其信仰。安拉(ﷻ)说：‘只有笃信安拉和末日者，才进住安拉的清真寺。”（艾哈迈德、铁勒米兹、哈克姆辑录）

作者( )说，安拉(ﷻ)说：“有些人说：‘我们已笃信安拉了。’当他们为安拉而受迫害的时候，他们把众人的迫害当作安拉的刑罚。”（29：10）

注：伊本·凯西尔（ ）说：“安拉(ﷻ)表述了那些口头信仰，但信仰的实质还没有深入心中的否认者的特性时说：‘当今世的考验、灾难降临他们时，他们认为这是来自安拉(ﷻ)对他们的惩罚，随之他们就叛教了。”伊本·阿巴斯说：“考验’意为当有人为安拉而受伤害时，他就叛教了。”

伊本·盖伊姆（ ）说：“人们对派往他们的众使者（ﷺ）持两种态度：要么，说：‘我们归信了’；要么，持反对态度，坚持犯罪和否认。说‘我们归信了’的人，安拉(ﷻ)考验了他，目的是为了区别诚实者与撒谎者。没有说‘我们归信了’的人，他不要以为能逃避安拉(ﷻ)的惩罚。”

归信、顺从使者（ﷺ）的人会遭到反对派的敌视和迫害，这是安拉 (ﷻ)用灾难考验他。没有归信、顺从使者（ﷺ）的人将在今后两世受到痛苦的惩罚，那痛苦胜于他们的追随者所受的。

凡是归信者或不归信者必须要遭受痛苦。但信士的痛苦先是

在今世，最终他在今后两世享有好结局。不归信者，开始会得到享受，最终他将入永久的痛苦中。

人与人难免彼此交往，必须相互沟通，如果缺乏沟通时，彼此间就会产生误会和伤害。

如一个有教门、而且敬畏的人，同一伙野蛮、行亏的人们同住，他们不敢明目张胆地行不义、干坏事，除非他同意，或沉默。如果他同意或沉默时，起初他会得到平安，随后，他们会变本加厉地对他进行侮辱和迫害。

我们应遵守信士之母阿伊莎对穆阿威耶所尽的忠言："取安拉(ﷻ)的喜，而遭人们恼怒者，安拉(ﷻ)使其丰衣足食；取人们的喜，而激怒安拉(ﷻ)者，在安拉(ﷻ)跟前毫无裨益。"

得到安拉(ﷻ)的引导和保护的人，不会赞同干非法之事，会坚决反对他们。在今后两世他得到像使者（ﷺ）及其追随者一样的结局。

毫无证据而归信的人，如果他为安拉(ﷻ)而遭遇不测时，他就会把人们对他的迫害误认为是安拉(ﷻ)专惩治他的刑罚。其实，它是所有先知及其追随者们所遭受的、信士们用信仰来求主庇护的考验。见到证据而信仰者，他们通过正信（伊玛尼）而免遭安拉(ﷻ)的痛苦刑罚。

而目光短浅、苟且偷生的人，则向众使者的敌人求庇，并追随他们，从他们的痛苦刑罚中逃到了安拉(ﷻ)的痛苦刑罚中，把人的迫害等同于安拉(ﷻ)的严刑，这完全不辨正误，是因小失大，他从暂时的痛苦中逃到了永久的痛苦中。假设安拉(ﷻ)援助了他的军队和盟友时，他又说："我与你们原是一起的。"安拉(ﷻ)最了解他的

内心所隐藏的伪信。

这段经文反驳了穆勒吉埃派、凯腊米耶派。其道理是，他们的话："我们归信了安拉(ﷻ)。"对他们毫无作用。因为他们无力忍受反对者的迫害，没有行动的语言和承认对他们毫无益处。人的信仰只能以三件而落实：内心诚信、口舌招认、身体力行。这是古今正统派人士的主张。

作者（　　　）说，据艾布·赛义德传述："正信薄弱的表现是你博取人们的欢心，而激起安拉(ﷻ)的恼怒；享受安拉(ﷻ)的给养，而夸赞他人；在安拉(ﷻ)给你没有预定的给养上责备人们；安拉(ﷻ)的给养不一定靠渴求者的渴求得来；不会由于憎恶者的憎恶而被拒绝。"

这段圣训的补充句是："安拉(ﷻ)确已凭他的智慧把怜悯和愉快定在满意与正信中；把忧愁、苦恼定在怀疑与恼怒中。"

注：【正信薄弱的表现是】薄弱的反义词是强壮，正信指信仰的总合。如伊本·麦斯欧德说："正信是指信仰的全部，坚忍是信仰的一半。"（托布拉尼辑录）

正信包括落实信仰前定。如伊本·阿巴斯传述的圣训："假设你能为正信而心甘情愿地工作时，你就工作吧！如你不能够，你从不情愿上忍耐，这其中有很多福利。"另一传述："我问：'安拉的使者（ﷺ）啊！我怎样为正信工作？'他说：'你应当明白，你所得到的，绝不会错失，你所失去的，绝不会到来。"

【博取人们的欢心，而激起安拉的恼怒】指为博取人们的欢心而喜欢他们胜于喜欢安拉(ﷻ)，迎合他人而不顾安拉(ﷻ)的命令，违抗安拉(ﷻ)的禁令。

这与坚定的信仰，完美的正信观相反。完善的信仰要求把安拉(ﷻ)所喜悦的胜过内心所渴望的一切，坚忍不拔地与自己的私欲作斗争。如安拉(ﷻ)说："先知们是传达安拉的使命的，他们畏惧他，除安拉外，他们不畏惧任何人。安拉足为监察者。"（33：39）

如果他内心不尊敬、赞美、畏惧安拉(ﷻ)，那么，他只会以激怒安拉(ﷻ)作为代价，来换取被造物的喜悦。因为安拉(ﷻ)是造化他、养育他、统治他、安排心灵、排忧解难、饶恕罪恶的主。

照此，它属于一种以物配主，因为他舍安拉(ﷻ)的喜悦而选择被造物的喜悦，以激怒安拉(ﷻ)而接近他人。只有安拉(ﷻ)使他平安的人，容易认识正信，了解怎样给安拉(ﷻ)肯定、只适合于伟大安拉(ﷻ)的属性，使安拉(ﷻ)从所有不完美的属性中清净无染，从而落实认主独一、拜主独一。

【你享受安拉的给养，而夸赞他人】指你把安拉(ﷻ)赐予你的恩惠，归属于他们，夸耀他们，但实际上每一点细微的恩惠都来自独一的安拉(ﷻ)，是安拉(ﷻ)给你预定的、恩赐的，并为之而创造了诸多因素。

这与"谁不感谢人，就不会感谢安拉(ﷻ)"的圣训不矛盾，因为感谢人们只是为他们作祈祷，只不过安拉(ﷻ)通过他们之手而使它形成。那么，你应为他们祈祷，报答他们。因为有圣训证明："谁为你们做了好事，你们应报答他；如果你们无法报答他时，就给他作祈祷，直到你们认为已经报答了他为止。"（艾布·达吾德、奈萨仪、艾哈迈德辑录）

【在安拉给你没有预定的给养上责备人们】因为安拉(ﷻ)为你没有预定要通过他们得到你所要求的。假若安拉(ﷻ)为你预定了

时，你定会得到。作为人，如果知道恩赐、阻止全归于独一的安拉(ﷻ)，是安拉 (ﷻ)从他意想不到的地方，有因、无因地赐禄仆人时，他肯定不会在这些给养上去赞扬被造物；或者在失去这些给养上责备被造物，他定会把所有的事情交付给安拉(ﷻ)，无论在教门事务和现世事务上只依赖安拉(ﷻ)。

【安拉的给养不一定靠渴求者的渴求得来；不会由于憎恶者的憎恶而被拒绝】这句圣训确已证明了上述观点。同样安拉(ﷻ)说："无论安拉赏赐你们什么恩惠，绝无人能加以阻拦；无论他扣留什么恩惠，在禁施之后，绝无人能加以开释。他确是万能的，确是至睿的。"(35：2)

伊斯兰谢赫（　　　）说："正信包括：执行安拉(ﷻ)的命令；定信安拉(ﷻ)给顺从者所许诺的；定信安拉(ﷻ)的预定、造化和安排。如果置安拉(ﷻ)的愤怒于不顾，而只顾博取人们的欢心，那么，你不是一个定信他的许诺、给养的人。人们这样做，其原因不外乎两点：要么，羡慕人们手中的，而不执行安拉(ﷻ)的命令，却指望他人的东西；要么，对安拉(ﷻ)给顺从者承诺的诸如：援助、支持、今后两世的回赐，表现得不够坚定。亲爱的读者！你如果喜爱安拉(ﷻ)，那么，安拉(ﷻ)一定会援助你、供给你、使你丰衣足食。"

激怒安拉(ﷻ)，换取人们的喜悦，只是表示对人们的害怕、指望，那是信仰薄弱的表现。如果你想要得到命中注定得不到的东西时，你应当知道，万事皆归安拉(ﷻ)，而非他人。安拉(ﷻ)所意欲的将会发生，安拉(ﷻ)所不意欲的不会发生。如果为你命中注定得不到的东西而责备他人时，这正好证明你的信仰是薄弱的。

你不能害怕人们，也不要指望人们，更不能随心所欲地责备人们。但安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）夸赞的人，你应表扬；安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）批评的人，你应责备。

白尼·泰米姆访问团的一个人说："穆罕默德啊！你赏赐我，我的夸赞是对你的装饰，我的批评是指责。"安拉的使者（ﷺ）说："那是安拉(ﷻ)的事。"（艾哈迈德辑录）

这段圣训证明信仰有增有减，也证明行为属于信仰的范畴。

作者（　　）说，据阿伊莎传述，安拉的使者（ﷺ）说："以人们的愤怒为代价，寻求安拉(ﷻ)的喜悦者，安拉(ﷻ)对他满意了，并让人们喜欢他。而倒行逆施者，安拉(ﷻ)必恼怒他，并让全人类憎恨之。"（伊本·罕巴尼辑录）

注：伊本·罕巴尼用这个词义和铁勒米兹据一位麦地那人传述，他说："穆阿威耶向阿伊莎写了一封信：'你给我回信，并嘱咐我，但不要多。'阿伊莎给穆阿威耶回信道：祝你平安！我听安拉的使者（ﷺ）说：'以人们的恼怒为代价，寻求安拉(ﷻ)的喜悦者，安拉(ﷻ)使他丰衣足食；而以激怒安拉(ﷻ)为代价，迎合人们的欢心者，安拉(ﷻ)把他委托给了人们。'祝你平安！"（铁勒米兹、艾布·奴仪姆辑录）

伊斯兰谢赫（　　）说，阿伊莎给穆阿威耶回信说："以人们的恼怒为代价，寻求安拉(ﷻ)的喜悦者，安拉(ﷻ)使他丰衣足食；而以激怒安拉(ﷻ)为代价，迎合人们的欢心者，从安拉(ﷻ)那里，对他毫无裨益。"

另一传述是："以人们的恼怒为代价，寻求安拉(ﷻ)的喜悦者，他能得到安拉(ﷻ)和人们的喜悦；而以激怒安拉(ﷻ)为代价，迎合

人们的欢心者，夸他者将会成为责备他的人。”

这就是精通教门的表现，谁以人们的恼怒为代价，而博取安拉(ﷻ)的喜悦，谁已敬畏了安拉(ﷻ)。他是安拉(ﷻ)的善仆，安拉(ﷻ)会保护行善者，会使他满足。安拉(ﷻ)说：“谁敬畏安拉，他将为谁-开辟一条出路，而且从他料想不到的地方供给他。”（65：2-3）安拉(ﷻ)必定会使他丰衣足食。

达到全人类的满意，这也许有困难，但如果他们能消除偏见，并明白“以激怒安拉(ﷻ)为代价，迎合人们的欢心者，从安拉(ﷻ)那里，对他毫无裨益”的后果时，也许会达到满意。

至于夸奖他者会成为责备他的人，这种事往往会发生，这就是他的结局，而善果是属于敬畏者的。

伊本•热杰布说：“他确定大地上的每个人是来自于泥土时，怎么会把顺从来自于土的东西先于顺从安拉(ﷻ)呢？他怎么激怒安拉(ﷻ)而博取人的喜悦呢？这真是不可思议。”

此段圣训中有一句：“害怕人们，舍安拉(ﷻ)迎合人们的喜悦的人会遭遇惩罚……。”这个惩罚指的是在教门方面，对此我们向安拉(ﷻ)求护佑。如安拉(ﷻ)说：“故安拉使他们心中常怀伪信，直到见主之日，因为他们对安拉爽约，而且常撒谎。”（9：78）

第三十二章

论你们只托靠安拉

作者（　　　）说，论安拉(ﷻ)说："如果你们是信士，你们只信托安拉。"（5：23）

注：艾布·赛阿达提说：有人说，当他能保证做某事时，就把此事信托给他；当我依靠他时，我就把我的事务委托给某人去办理；当要求他办理一件事务，并相信他的保证，或者自己无能办理某件事务时，就将此事务托付给某人去办理。

作者（　　　）对这一段经文的解释指的是：托靠是主命（法雷作），必须把托靠专归于安拉(ﷻ)。托靠就是全面的、最概括、最大的功修（尔巴代）。因为一切善功皆由此而产生，我们把今后两世的一切事务只托靠于安拉(ﷻ)，而不能信托于他人，虔诚敬意地信托安拉(ﷻ)，与安拉(ﷻ)而交往才是最正确的。

"信托"在伊斯兰中的地位很高。安拉(ﷻ)说：

"我们只崇拜你，我们只向你求佑助。"（1：5）只有通过信托安拉(ﷻ)才能达到"讨嘿德"（认主独一）的完美境界。如安拉(ﷻ)在以下经文中所叙述："如果你们信仰安拉，你们就应当只信赖他，如果你们是归顺的。"（10：84）又说："他是东方和西方的主，除他之外，绝无应受崇拜的，故你们应当以他为监护者。"（73：9）有关信托安拉(ﷻ)方面的经文很多。

伊玛目·艾哈迈德说："信托是属于内心的工作。"

伊本·盖伊姆（　　　）对"如果你们信仰安拉(ﷻ)，你们就应当只信赖他。"这段经文的意义解释说："信托安拉(ﷻ)是信仰的条件

之一”，说明没有信托就没有信仰。另一段经文也证明了这一点。安拉(ﷻ)说：“穆萨说：‘我的宗族啊！如果你们信仰安拉，你们就应当只信赖他，如果你们是归顺的。”（10：84）本段经文把对伊斯兰信仰的正确与否以信托作为衡量的标准，仆人信仰的强与弱取决于信托。清高的安拉(ﷻ)把信托与功修、信仰、敬畏、伊斯兰及引导同等视之。

显而易见，信托是信仰、善行及伊斯兰的一切工作的根本，其重要性犹如头颅与整个躯体的关系一样；信仰、工作没有了信托，就如同身体没了头颅。

伊斯兰谢赫（　　）说：“一个人如果向被造物抱有希望或信托于被造物，那么，他确已倒霉了，他就是一个以物配主者。”安拉-(ﷻ)说：“谁以物配主，谁如从天空坠落，而被群鸟夺走，或被大风扫荡到远方。”（22：31）

注释者说，信托安拉(ﷻ)之外的分为两种：

第一、在只有安拉(ﷻ)能办到的事情中的信托，如：信托死人、恶魔，希望得到他们的援助、保护、赐禄、说情等，是属于大以物配主行为。

第二、在一些明显的因素方面的信托，如：信托领袖或国王，表现在对安拉(ﷻ)分配的给养方面和防备伤害方面，属于小以物配主。

允许的信托：在人力所能及的事情中找人代替，但他没有完全依靠他人，而是在托靠安拉(ﷻ)，从而能够容易办理，这种行为是允许的，这不属于托靠因素，而是属于托靠创造因素的安拉(ﷻ)。

作者（　　）说，安拉(ﷻ)说：“只有这等人是信士：当记念

安拉的时候，他们内心感到恐惧；当宣读安拉的迹象的时候，那些迹象增加了他们的信仰，他们只信任他们的主。”（8：2）

注：伊本·阿巴斯说：“伪信士，每当履行一切主命时，记念安拉(ﷻ)不会进入他们的心间，他们也不归信安拉(ﷻ)的迹象，更不会去信托安拉(ﷻ)；当他们独自幽静时，不去礼拜，不完纳天课，安拉(ﷻ)告诫，他们不是信士。紧接着安拉(ﷻ)描述了信士的属性说：‘只有这等人是信士，当记念安拉的时候，他们内心感到恐惧。’（8：2）他们是完美一切主命的。”（伊本·哲利勒、伊本·艾布·哈提姆辑录）

内心感到恐惧就是必须执行安拉(ﷻ)所命令的，放弃安拉(ﷻ)所禁止的。

苏迪说：“当记念安拉的时候，他们内心感到恐惧。’（8：2）当一个人不义或干罪时，有人对他说：‘你当敬畏安拉(ﷻ)！’于是他的心就恐惧了。”（伊本·艾布·夏仪伯、伊本·哲利勒辑录）

安拉(ﷻ)说：“当宣读安拉的迹象的时候，那些迹象增加了他们的信仰。”（8：2）圣门弟子、再传弟子、以及跟随他们的正统派，就用这段经文来证明信仰既能增加，也能减少。

圣门弟子欧麦仪尔·本·哈比布说：“信仰能增加，也能减少。有人问：‘信仰怎么会增加和减少呢？’他回答：‘当我们记念安拉-(ﷻ)、敬畏他时，信仰就会增加，当我们疏忽忘记安拉(ﷻ)时，信仰就会减少。”（伊本·赛阿德辑录）

穆贾希德说：“信仰能增加，能减少，信仰就是言论和行为。”（伊本·艾布·哈提姆辑录）

沙斐尔、艾哈迈德、艾布·欧拜德等人传述了对此的公决。

安拉(ﷻ)的话“他们只托靠他们的养主。”指他们内心托靠安拉-(ﷻ)，把他们的事务全权委托给安拉(ﷻ)，他们只渴望于安拉(ﷻ)，他们深知，安拉(ﷻ)所意欲的一定会发生，安拉(ﷻ)不欲的，肯定不会有。因为安拉(ﷻ)是独一的统权者，是独一的应受崇拜者，他没有匹敌。

在经文中描述了真正信士的三种属性，是属于善行的品级之一，即畏惧、信仰的增加和托靠独一的安拉(ﷻ)。这三种品级内涵-完善的信仰和获得其表里的工作。比如：礼拜，谁立站拜功，持之以恒；并按照安拉(ﷻ)命令的方式去完纳天课，那么，他就会坚持安拉(ﷻ)命令的一切义务，放弃一切非法之事。如安拉(ﷻ)说：“拜功的确能防止丑事和罪恶，记念安拉确是一件更大的事。”（29：45）

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说：“先知啊！安拉能使你满足，能使追随你的信士满足。”（8：64）

注：伊本·盖伊姆（　　　）说，独一的安拉(ﷻ)会使你满足，能使追随你的人满足。与安拉(ﷻ)一同，不再需要任何人。这是伊斯兰谢赫伊本·泰米耶（　　　）所选择的。

有人说，安拉(ﷻ)使你满足，信士们也使你满足。伊本·盖伊姆（　　　）说：“这话纯粹是错误的，此经文不能如此解释。因为满足和足够只归于独一的安拉(ﷻ)，如托靠、敬畏和崇拜专归于安拉(ﷻ)一样。安拉(ﷻ)说：‘如果他们想欺骗你，那么，安拉必能使你满足，他将以他的援助和信士们辅助他。’（8：62）”

故满足与支持之间是有区别的，他把满足只归独一的安拉-(ﷻ)，而把支持归于安拉(ﷻ)和他的仆人所共有，赞扬了那些信主独一的人，因为他们把满足专归于安拉(ﷻ)。安拉(ﷻ)说：“有人曾

对他们说：'那些人确已为进攻你们而集合队伍了，故你们应当畏惧他们。'这句话却增加了他们的信念。他们说：'安拉是使我们满足的，他是优美的监护者。"（3：173）而他们没有说，安拉(ﷻ)和他的使者（ﷺ）使我们满足了。类似的经文有："安拉及其使者将以别的恩惠给予我们，我们确是祈求安拉的。"（9：59）

试想，他是如何把赐给归于安拉(ﷻ)和他的使者（ﷺ）的，而把满足专归于独一的安拉(ﷻ)的，他们并没有说安拉(ﷻ)和他的使者（ﷺ）使我们满足了，而是把满足的权力专归于安拉(ﷻ)了。如安拉(ﷻ)说："我们确是祈求安拉的。"（9：59）就是把希望归于独一的安拉(ﷻ)。安拉(ﷻ)又说："你应当只祈求安拉。"（94：8）希望、托靠、回归、满足只归独一的安拉(ﷻ)。犹如把崇拜、敬畏、叩头、许愿和发誓只统统归于清高伟大的安拉(ﷻ)那样。

这个证明，经文和题头是一致的。如果安拉(ﷻ)是满足他的仆人的主，那么，必须只托靠他，谁的心何时转向了除安拉(ﷻ)以外的人，那么，谁已经托靠了他所向往的人。如在圣训中指出的那样："谁依赖某物，他已被托靠之。"

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："谁托靠安拉，他将使谁满足。"（65：3）

注：伊本·盖伊姆（　　　）说："使他满足者"，指把安拉(ﷻ)作为他的满足者和保护者的人，其中敌人对他没有伤害的任何机会，除避免不了的伤害外。如热、冷、饥饿和干渴等。至于敌人想要伤害安拉(ﷻ)所保护的人那是不可能的事。

部分先贤们说："安拉(ﷻ)为每一项工作均规定了其本身的报酬，而托靠的报酬则根据其满足的程度。安拉(ﷻ)说：'谁托靠安拉-

，他将使谁满足。’（65：3）而没有说：‘他应获得如此的报酬。’如他在其工作中所说的那样。而安拉(ﷻ)把他本身成为托靠他者的满足者和保护者，假如仆人确实只托靠安拉(ﷻ)，即使天地万物谋害他也罢，但安拉(ﷻ)一定为他开辟一条出路，安拉(ﷻ)会使他得到满足和援助。”

在《祖呼德》经中，由艾哈迈德据沃海布·本·穆奈比海传述，清高伟大的安拉(ﷻ)在他的经典中说：“以我的崇伟起誓，紧紧向我靠拢的人，即使天地万物谋害他也罢，我将为他开辟一条出路。谁没有向我靠拢，那么，我将斩断他的给养，我将使他陷入地下。或者，我使他升至天空，然后，我让他依靠他自身，这时，他才明白，只有托靠安拉者才能获得满足。当我的仆人顺从我时，我就在他向我索要之前已经给他了，在他向我祈祷之前我已答应了他，我知道他所需要的一切。”上述经文证明托靠的优越性，因为托靠是招福避祸的最大因素。

在此提醒大家的是，在积极寻找机缘（赛拜布）的同时必须托靠安拉(ﷻ)，因为安拉(ﷻ)先提到了敬畏，其次才提到了托靠。如安拉(ﷻ)说：“你们当敬畏安拉，教信士只信托安拉。”（5：11）他把托靠与敬畏相提并论，因为不积极寻找机缘而纯粹的托靠证明是无能的表现，尽管其中包含着一种托靠。

对一个仆人来说，不能把他的托靠视为自己的无能，更不能把自己的真正无能视为托靠，应该让托靠成为达到目的的因素。伊本·盖伊姆（ ）提到了它的意义。

作者（ ）说，据伊本·阿巴斯的传述，他说：“安拉是使我们满足的，他是优美的监护者！当先知伊布拉欣被投入烈火中的

时候，就念了这句话，穆罕默德（ﷺ）也念了这句话，‘那些人确已为进攻你们而集合队伍了，故你们应当畏惧他们。’这句话却增加了他们的信念。他们说：‘安拉是使我们满足的，他是优美的监护者！’（3：173）”（布哈里辑录）

注：【安拉是使我们满足的】指安拉(ﷻ)是我们的满足者，那么，我们只托靠安拉(ﷻ)。“难道安拉不能使他的仆人满足吗？”（39：36）

【他是优美的监护者】指监护的主真好！如安拉(ﷻ)说：“你们应信托安拉，他是你们的主宰，主宰真好，援助者真好！”（22：78）

伊本·盖伊姆（　　）说：“他使托靠他的人满足，使恐惧者安宁，拯救向他求救的人。谁喜爱安拉(ﷻ)、向他求援、托靠他、为他献身，那么，他已得到了安拉(ﷻ)的喜爱和保护；谁敬畏安拉-(ﷻ)，安拉(ﷻ)会使他安宁，会使他得到所需要的一切幸福。”

当伊布拉欣被投入烈火中时，安拉(ﷻ)说：“他们说：‘你们烧死他吧！你们援助你们的神灵吧！如果你们有所作为。’我说：‘火啊！你对伊布拉欣变成凉爽和平安的吧！’他们想谋害他，但我使他们变成最亏损的。”（21：68-70）

穆罕默德（ﷺ）也念了那句言词。当时，他们对他说：“那些人确已为进攻你们而集合队伍了，故你们当畏惧他们。’这句话却增加了他们的信念，他们说：‘安拉是使我们满足的，他是优美的监护者！”（3：173）

古莱氏人及其联盟离开伍侯德之后，艾布·苏夫扬和他的军队要集合起来反攻他们（使者及门弟子）的消息传到了他耳中，于是使者（ﷺ）率领70名骑士出发，到达了哈姆拉义·艾赛迪（离

麦地那80公里处的地方），安拉(ﷻ)把恐惧投在了艾布·苏夫扬的心中。艾布·苏夫扬率领军队又回到麦加，一位名叫阿布杜·盖仪斯的骑士经过艾布·苏夫扬时，就问他们："你们想到哪里去？他们说：'我们想到麦地那。'此人又问：'你们让我给穆罕默德（ﷺ）传个消息吗？'他们说：'是'。他说：'如果你们遇到他（使者）时，你们就告诉他，我们已经集结了军队要进攻他和他的门弟子，以便我们彻底消灭他们。'当此商队在哈姆拉义·艾赛迪地方遇到使者（ﷺ），就向使者（ﷺ）告诉了艾布·苏夫扬所说的话，使者（ﷺ）听了之后，就念：'安拉是使我们满足的，他是优美的监护者。"

这两个故事证明，这一句伟大言词的优越性，伊布拉欣和穆罕默德（ﷺ）两位使者在艰难时刻念过它。另有圣训说："若你们遇到困难时当念：'安拉是使我们满足的，他是优美的监护者！'"

第三十三章

论害怕安拉的计策

作者（　　　）说，论安拉(ﷻ)说："难道他们不怕安拉的计谋吗？只有亏折的民众才不怕安拉的计谋。"(7：99)

注：作者（　　　）引述这段经文的目的是提醒人们，不害怕安拉(ﷻ)的计谋是大罪，是与完美的"讨嘿德"(认主独一)相矛盾的，对安拉(ﷻ)的怜悯的绝望也是如此。因此指示信士们，应当走一条从害怕与希望中，通向安拉(ﷻ)的路，如古兰和圣训中所指示的和前辈的先贤及其伊玛目们指引的那样。

经文的意思是，当安拉(ﷻ)提到了那些否认众使者的城市居民的情况，说明他们否认使者的原因是不害怕安拉(ﷻ)的计谋，对安拉(ﷻ)的计谋置若罔闻。如安拉(ﷻ)说："各城市的居民难道不怕我的刑罚，当他们在夜间酣睡的时候降临他们吗？各城市的居民难道不怕我的刑罚，在上午，当他们在游戏的时候降临他们吗？难道他们不怕安拉的计谋吗？只有亏折的民众才不怕安拉的计谋。"（7：97-99）

那是因为他们不害怕安拉(ﷻ)的计谋，当他们逐渐得到幸福的时候，他们就疏忽了这一计谋。

哈桑说："安拉(ﷻ)使他富裕，而他认为安拉(ﷻ)不会惩罚他的人，确已想错了。"

葛塔德说："安拉(ﷻ)会突然惩罚人类，安拉(ﷻ)只在他们沉浸在娱乐、疏忽、恩典当中的时候消灭他们。那么，你们不要以安拉(ﷻ)的宽容而忘乎所以。"

使者(ﷺ)说："当你看见一个仆人在干着违背安拉(ﷻ)的事情，而安拉(ﷻ)还照样赐给他今世的享受，这就是对他的明升暗降。"（艾哈迈德、伊本·哲利勒、伊本·艾布·哈提姆辑录）

伊斯梅尔·本·拉菲尔说："不怕安拉的计谋"：仆人在坚持犯罪的同时，希望安拉(ﷻ)的饶恕是属于不害怕安拉(ﷻ)计谋的表现。"（伊本·艾布·哈提姆辑录）

部分先贤们对计谋的解释是：当他们还在违背安拉(ﷻ)的情况下，安拉(ﷻ)还是逐渐地赐给他们恩惠，一再宽限他们，然后，安拉(ﷻ)狠狠地惩治他们，这才是计谋、迷惑的含义。伊本·哲利勒提到的就是这一含义。

作者（　　）说，安拉(ﷻ)说："除迷误者外，谁会绝望于安拉的恩惠呢？"（15：56）

注：【绝望】认为困难不可能得到解决。其反意为，不害怕安拉(ﷻ)的计谋，这两种都属大罪。

作者（　　）提到，这段经文和前面的经文提醒那些害怕安拉(ﷻ)的人，不应该从安拉(ﷻ)的仁慈中绝望，应该成为一个害怕和希望的人。害怕犯罪，致力于害怕安拉(ﷻ)，希望安拉(ﷻ)的怜悯。如安拉(ﷻ)说："（景况更好的，是你呢？）还是在夜间专心事主，叩头立正，谨防后世，希望主恩的人呢？"（39：9）又说："信道的人，离别故乡并且为主道而奋斗，这等人，他们的确希望安拉的慈恩。安拉是至赦的，是至慈的。"（2：218）

在犯罪、不顺从的同时，希望是来自恶魔的欺骗，以便仆人陷入在恐惧之中，而放弃脱离伤害的种种因素。反之，有正信的人，他们害怕安拉(ﷻ)及其刑罚，渴望安拉(ﷻ)的饶恕及其赏赐的

同时，寻找脱离的因素。

安拉(ﷻ)以伊布拉欣的口吻而表述，当天使向伊布拉欣以他的儿子伊斯哈格而报喜时说："他说：'我已老迈，你们还向我报喜吗？你们以什么向我报喜呢？"（15：54）因为按照常规，当男女双方的年龄达到老迈时，是不可能生育的，但是安拉(ﷻ)确是全能万事的主。于是众天使说："我们凭真理而向你报喜。"（15：55）的确安拉(ﷻ)想要一件事时，他只是说："有！"马上就有了。"所以你不要绝望"。安拉的使者（ﷺ）就读了："除迷误者外，谁会绝望于安拉的恩惠呢？"（15：56）故他知道安拉(ﷻ)的能力和智慧是最大的。安拉(ﷻ)至知。

【除迷误者外】部分人说，除走错正道的人，或不信道的人。安拉（ﷻ)说："只有不信道的人们才绝望于安拉的慈恩。"（12：87）

作者（   ）说，据伊本·阿巴斯传述："有人询问使者（ﷺ）：'大罪是什么？'他说：'以物配主，对安拉(ﷻ)的慈恩的绝望，不畏惧安拉(ﷻ)的计谋。"

【以物配主】它是最大的罪恶。伊本·盖伊姆（   ）说："以物配主是对养育权的侵犯，轻视受拜者，对养育众世界主的歹猜。"

安拉(ﷻ)说："不信道的人，却以物配主。"（6：1）又说："以物配主，确是大逆不道的。"（31：13）因此，除悔罪外，安拉(ﷻ)是绝不饶恕以物配主者的。

【对安拉的慈恩绝望】指的是对安拉(ﷻ)失去了希望。这才是对安拉(ﷻ)的歹猜，无知于安拉(ﷻ)及其怜悯和饶恕。

【不害怕安拉的计谋】指不害怕安拉(ﷻ)逐渐地惩罚仆人，这才是对安拉(ﷻ)能力的无知，自命清高、自以为是。求安拉(ﷻ)从

这种行为上保佑我们。

须知！这段圣训并没有把大罪只限于这三件事上，大罪还很多，只不过这三样大罪在古兰和圣训中提到属于最严重的而已。

部分学者们定大罪的标准是：每一样罪恶安拉(ﷻ)用火狱、诅咒、恼怒、惩罚或剥夺信仰来了结。伊斯兰谢赫伊本·泰米耶（ ）也这样主张。

伊本·阿巴斯传述："大罪不止有七件，而大约有七百件。但是只要求饶就没有大罪之说，如果顽固不化、死不悔改就没有小罪可言。"

作者（ ）说，据伊本·麦斯欧德传述，他说："大罪'是以物配主（什勒克）、不害怕安拉(ﷻ)的计谋、对安拉(ﷻ)的慈恩绝望、不希望安拉(ﷻ)的怜悯。"（阿布杜·勒扎格辑录）

注：伊本·哲利勒据伊本·麦斯欧德以正确的传述系统传来。

【最大的罪恶是以物配主】指在对安拉的养育性或其崇拜方面的以物配主，这是学者们的公决。

【对安拉的慈恩绝望】艾布·赛阿达提说："这是最严重的绝望。"

其中提醒的是，应害怕又希望，二者是相辅相成的，不能割裂，如果害怕了的时候就不会绝望，也不会失望，而是希望得到安拉(ﷻ)的慈恩。

先贤们喜欢在健康时害怕，疾病时希望。这是艾布·苏莱曼·达拉尼等人的作法。他说："心中要时常让畏惧占据着，如果希望战胜了害怕，心就坏了。"

安拉(ﷻ)说："在秘密中害怕主的人们，将蒙赦宥和重大的报

酬。”（67：12）又说：“他们畏惧那心乱眼花的日子。”（24：37）又说：“有所施舍，但因为将归于主而心怀恐惧者，这等人都是争先行善，而且最先获得善报的。”（23：60-61）又说：“（景况更好的，是你呢？）还是在夜间专心事主，叩头立正，谨防后世，希望主恩的人呢？”（39：9）

第三十四章

论归信安拉忍受前定

作者（　　　）说，论归信安拉(ﷻ)包括对安拉(ﷻ)的前定亦当忍耐。

注：伊玛目·艾哈迈德说："安拉(ﷻ)在他的经典中90多处提到了忍耐。"

在正确的圣训中："忍耐是光明。"（艾哈迈德、穆斯林辑录）

布哈里和穆斯林的圣训中："一个人所得到的最好的赏赐就是多多的忍耐。"

欧麦尔说："我们的幸福生活源于坚忍。"（布哈里辑录）阿里说："源于正信的忍耐，其地位相当于头颅在整个躯体上所占据的地位一样。然后，他高声说：'注意啊！没有忍耐性的人其信仰不完善。"

伊本·盖伊姆（　　　）说："忍耐就是扼制自身不要急躁冒进，管好舌头不要抱怨和恼怒；管好肢体不要在遭遇不幸时，打脸腮、扯破衣领等。"

忍耐分为三种：在安拉(ﷻ)所命令上的忍耐；在安拉(ﷻ)所禁止上的忍耐；在安拉(ﷻ)前定上的忍耐。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："谁归信安拉，他将引导谁的心，安拉是全知万物的。"（64：11）

注：上述经文的开首是："凡灾难的发生，无一不是依靠安拉的判决的。"（64：11）伊本·阿巴斯说："安拉(ﷻ)的判决，指的是安拉 (ﷻ)的前定和意欲。"如安拉(ﷻ)在另一段经文中说："大地上所有的灾难和你们自己所遭的祸患，在我创造那些祸患之前，无不

记录在天经中，这事对于安拉是容易的。”（57：22）又说：“你向坚忍者报喜，他们遭难的时候说：‘我们确是安拉所有的，我们必定只皈依他，这等人是蒙安拉的保佑和慈恩的，这等人确是遵循正道的。”（2：155-157）

【谁归信安拉，他将引导谁的心】指的是谁遭受灾难，并且知道那是安拉(ﷻ)的前定，随即坚忍并寻求回赐，安拉(ﷻ)就引导他的心。引导是今后两世幸福之根本。

【安拉是全知万物的】这说明，那是来自于安拉(ﷻ)的知识和智慧。因此必须要忍耐和情愿。

作者（　　　）说，阿利格麦说：“一个遭了灾难的人，他应该知道这是来自于安拉(ﷻ)，那么，他应该满意和顺应。”

注：这是传自于伊本·哲利勒和伊本·艾布·哈提姆的圣训。

阿利格麦，他是伊本·盖仪斯·本·阿布杜拉·奈赫尔·库法，出生在使者（ﷺ）时代，师从艾布·伯克尔、欧麦尔、奥斯曼、阿里、赛义德、伊本·麦斯欧德、阿伊莎等人，是一位再传弟子中的大学者，享年60余岁。

【一位遭难的人】这段圣训是艾阿麦什据艾布·祖布亚尼传述的。他说，我们曾在阿利格麦跟前，有人念了这段经文：“谁归信安拉，他将引导谁的心。”阿利格麦说：“他是一位遭难的人，他应该知道这是来自安拉(ﷻ)，他应该满意和顺应。”伊本·哲利勒如是说。

这段圣训证明，一切工作属于“伊玛尼”（正信）的范畴。赛义德·本·朱拜尔说“谁归信安拉，他将引导谁的心”这段经文的意思是念回归词：“我们属于安拉，并将回归到他那里去。”

经文说明，忍耐是安拉(ﷻ)引导心灵的因素，而得到引导则是

忍耐者的赏赐。

作者（　　　）说，在《穆斯林圣训实录》中，据艾布·胡莱勒传述，安拉的使者（ﷺ）说："人们的两种行为是'库夫尔'（否认）：即诽谤门第（出身）；嚎哭亡人。"

注：人们的这两种行为是"库夫尔"，因为这两种行为是属于蒙昧时代人的作法。只有安拉(ﷻ)保护的、有正信的人才会避免这两种行为。但是不能把一个具备了一件"库夫尔"的人，就认定他是绝对的叛教者，犹如不能把一个具备了一件"正信"标志的人认为他就是一位完美的信士一样。

这就是冠词"艾利"确指的"库夫尔"与泛指的"库夫尔"之间的区别。如使者（ﷺ）说："在信仰与'库夫尔'或'什勒克'之间的区别就是拜功。"（穆斯林辑录）

【诽谤门第】即指责他。其中还包括不承认某人是某人的儿子，尽管事实上就是某人法定的、真正的儿子。

【嚎哭亡人】指的是高声痛哭，提说他的各种恩德，其中有对前定的抱怨，如嚎哭者所说："哎，我的左膀右臂啊！我的援助者啊！"

其中证明忍耐是"瓦吉布"必定的，也证明否认中有不属于叛教的。

作者（　　　）说，据伊本·麦斯欧德传述："谁打脸、扯破衣领、以愚昧时代人的哭诉而嚎叫者不是我的教民。"（布哈里、穆斯林辑录）

注：这是一种警告性的明文。据苏夫扬·赛伍勒和艾哈迈德传来，他们主张，曲解警告性的经文为可憎行为，因为警告在人

们的心中最能引起恐惧和注意。说明曲解警告性的经训是有悖于完美的信仰的。

【谁打脸】哈菲兹说："专指打脸，是因为打脸是人们的一贯行为，否则打其他部位也一样。"

【扯破衣领】这是阿拉伯愚昧时代人的习惯，表示对亡人的悲恸。

【他以愚昧时代人的哭诉而嚎叫】伊斯兰谢赫（ ）说，它指哭丧。一说："叫苦连天，胡言乱语。"伊本·盖伊姆（ ）说："以愚昧时代的嚎叫去哭丧，犹如以部落宗派主义的哭丧。紧抓某个宗派、团伙、谢赫、炫耀门第、为宗派而交朋结友、树敌等都属于愚昧时代的哭丧。"

伊本·马哲据艾布·伍玛麦传述："安拉的使者（ﷺ）诅咒抓脸，扯破衣领，发出悲叹之声的嚎哭者。"

这就充分证明上述这些行为属于大罪，但是出于真实感情，而稍微流泪是可以豁免的，它不属于嚎哭和被恼怒的范畴。艾哈迈德主张，当使者（ﷺ）去世后，艾布·伯克尔和法图梅也有此行为。

哭泣不属于禁止范畴，在正确的圣训中："圣子伊布拉欣正在咽气，使者（ﷺ）看着，双眼禁不住流泪，阿布杜莱哈曼问道：'主的使者（ﷺ）啊！你怎么也哭泣了？'使者（ﷺ）说：'这是怜悯心，心为之难过，眼流泪。但我们不说安拉(ﷻ)不喜欢的话。伊布拉欣啊！你的离别令我们悲伤啊！'"

在两大部圣训实录中，据伍萨麦·本·宰德传述："安拉的使者（ﷺ）去到他的女儿那里，因为她的婴儿快要亡故了，当他被呈

现到使者（ﷺ）跟前时，婴儿呼吸急促，如像水囊一般，于是使者（ﷺ）两眼流泪了。赛阿德问：‘安拉的使者（ﷺ）啊！你怎么也哭了？’使者（ﷺ）说：‘这是怜悯，安拉(ﷻ)把它创造在他的仆人的胸中，安拉(ﷻ)只怜悯那些具有怜悯之心的仆人。”

作者（ ）说，据艾奈斯传述，安拉的使者（ﷺ）说：“当安拉 (ﷻ)欲使他的仆人得到幸福时，就使他在今世常遭受磨难；当安拉(ﷻ)欲使他的仆人遭到不幸时，就对他的罪恶延迟处罚，以便在复生日得到完全的报应。”

注：这段圣训是铁勒米兹、哈克姆传述。

【安拉欲使谁得到幸福就使他在今世常遭磨难】指的是让他遭受考验和灾难，由于他对安拉(ﷻ)的疏忽而犯下的罪恶。从灾难上逃出，不等于在复生日无任何罪过。

伊斯兰谢赫（ ）说：“遭受灾难是一种幸福，因为灾难能消除罪恶，号召人们去忍耐，会得到回赐，需要向安拉(ﷻ)忏悔，为安拉(ﷻ)而谦虚，拒绝向被造物索取任何利益。”

考验本身就是安拉(ﷻ)以此来消除罪恶的一项最大恩惠。灾难对全体被造物而言就是一种怜悯和恩惠。除这种人外，由于他的遭遇而更加犯罪，针对他在教门方面所遭受的损失而言，那么，这种考验是对他有害的。人们中有这样的人，当安拉(ﷻ)用贫穷、疾病、饥饿进行考验，而考验的结果是导致他伪信、急躁冲动、心灵有病、或明显的否认，或不完成应尽义务，犯一些非法犯禁之事，从而引起了他对教门的不利，如果这样的话，对他不考验比考验更有利。这句话，不是针对考验本身而言，而是针对承受考验者的承受程度而说的。如考验使经受考验者得到坚忍和顺从，

从教门角度而言这是对他的恩典。那么，考验本身是安拉(ﷻ)为了怜悯世人而采取的一种行为和手段，在考验方面来说，清高伟大的安拉(ﷻ)是可赞的。

谁经受考验，并忍耐，那么，忍耐在教门方面来看，是对他的一种恩惠，因为在他经受考验、罚赎罪恶之后，才能得到怜悯、得到养主对他的饶恕。安拉(ﷻ)说："这等人，是蒙安拉的护佑和恩赐的。"他的过错会得到饶恕，提高若干品级，忍耐者会得到这一殊荣。

【当安拉欲使他的仆人遭受不幸时，就对他的罪恶延迟处罚】指的是推迟惩处他，推迟罚赎他的罪恶，直到复生日受到完全的报应。

阿齐兹说："在今世中，他们的罪恶不会得到宽恕，在后世会得到完全的报应。指他会得到应有的惩罚。"

至于使者（ﷺ）说："有多大的考验就会得到多大的回报。"其中提醒人们要有好的希望，对安拉(ﷻ)有好的认为。如安拉(ﷻ)说："也许你们厌恶某件事，而那件事对你们是有益的；或许你们喜爱某件事，而那件事对于你们是有害的。安拉知道，你们确不知道。"（2：216）

作者（　　）说，安拉的使者（ﷺ）说："随着考验的严峻其回赐也就增大，的确，安拉(ﷻ)当喜欢一个民族时，就去考验他们；那么，安拉(ﷻ)喜悦的人，会得到喜悦，安拉(ﷻ)恼怒者，他将遭到恼怒。"（铁勒米兹辑录）

注：伊本·马哲、伊玛目·艾哈迈德据买哈姆德·本·莱比德传述："当安拉(ﷻ)喜悦一个民族时，就去考验他们，谁忍耐了，

他将得到忍耐，谁急躁冒进，他将得到急躁冒进。”

【回赐也就增大】指谁的考验越大，他得到回赐的状况和程度也随之增加。

这段圣训说明：“忍受灾难在罚赎错误的同时还会得到回报。”

伊本·盖伊姆（　　　）主张，确实，灾难的回赐只是罚赎错误，除非灾难成为行善的动力。如：忍耐、情愿、忏悔、求饶等时，他才会获得回赐，这是上述圣训的含义。

【的确，安拉当喜悦一个民族时，就去考验他们】由赛阿德传来的圣训：“有人问安拉的使者（ﷺ）：‘哪种人经受的考验最严峻？’使者（ﷺ）说：‘先知们，其次是最优秀的，其次是最优秀的；一个人经受考验的大小是按他对教门的认识程度来定，一位仆人要长期经受考验，直到他没有一点过错时为止。’”（达勒米、伊本·马哲、铁勒米兹辑录）

有关此类的圣训是属于“讨嘿德”（认主独一）的证据之一。当一个仆人认为，众先知和安拉(ﷻ)亲近的人们所遭受的考验，事实上是对他们的怜悯，那么，他应知道，他们为自己不能招福避祸，何况为别人呢？

那么，禁止人们希望、向他们（先知和上人）祈求解决需要，或解除灾难。在众先知和清廉的人们所遭受的考验中，有一些意想不到的结果、奥妙和利益及哲理蕴育在其中。

【安拉喜悦的人会得到喜悦】指来自安拉(ﷻ)的喜悦，安拉(ﷻ)在古兰中多处用喜悦这一属性描述了自身。如安拉(ﷻ)说：“他们在他们的主那里的报酬是下临诸河的常住的乐园，他们将永居其中，安拉喜悦他们，他们也喜悦他，这是畏惧安拉者所有的。”（98：8）

前辈和后辈的正统派认为，肯定安拉(ﷻ)自己所描述的，以及他的使者（ﷺ）所描述的属性（指适合于崇高伟大安拉的属性），不加比拟地肯定，不能否认（不信）地纯洁。当安拉(ﷻ)喜悦他时，他会得到一切福利，可以避免一切不幸。

喜悦：指仆人把所有的事务托付于安拉(ﷻ)，对安拉(ﷻ)作善意的想望，希望得到安拉(ﷻ)的回赐。那么，他就会得到高兴和愉快，喜悦安拉(ﷻ)、信赖他。如伊本·麦斯欧德所说："安拉(ﷻ)依他的公正而将高兴和愉快设置在坚信不移和喜悦之中，将苦闷忧愁设置在怀疑和恼怒之中。"

【安拉恼怒者】指谁不情愿安拉(ﷻ)对他的安排，他就会遭到安拉 (ﷻ)的恼怒。那恼怒的结局就足够他受了。

由此可以求证，必须情愿安拉(ﷻ)的前定。伊斯兰谢赫( )说："古兰未曾提及命令人忍耐，但多处表扬了忍耐者。"

据传，"谁对我的考验没有忍耐，不情愿我的判决者，那么，让他把除我以外的当作主宰吧！"此话是以色列式的传闻，非圣训。

伊斯兰谢赫（ ）说："众所周知，安拉(ﷻ)会借灾难而恩赐忍受灾难者。"

第三十五章

论沽名钓誉

作者（　　　）说，论沽名钓誉。

注：沽名钓誉属于禁止与警告之列。哈菲兹说："指表现出功修(尔巴代)，其目的是让人们看到，受到人们的赞誉。"

沽名与钓誉之间的区别是，沽名指让人看见自己的行为，如礼拜；钓誉指让人听到自己所干的善功，如诵读古兰、演讲、记主。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："你说：'我只是一个同你们一样的凡人，我奉的启示是：你们所应当崇拜的，只是一个主宰。'故谁-希望与他的主相会，就叫谁力行善功，叫谁不要以任何物与他的主受同样的崇拜。"（18：110）

注：【你说：我只是一个同你们一样的凡人，我奉的启示是：你们所应当崇拜的，只是一个主宰】指我不具备养育主和接受崇拜主的属性，而所有的一切统归独一无偶的安拉(ﷻ)。

【谁希望与他的主相会】指谁畏惧与他的主相会，就叫谁力行善功，叫谁不要以任何物与他的主受同样的崇拜。"艾哈德"（任何人）泛指，指的是全面禁止之意，这一泛指包括所有的先知、天使、善人、卧力（亲近之人）。

伊斯兰谢赫（　　　）说："相会"，先辈和后辈的学者们主张其中包含有亲眼目睹之意。他们说："与安拉(ﷻ)相会"，其中包括复生日亲眼看见清高伟大的安拉(ﷻ)。

伊本·盖伊姆（　　　）解释上述经文说："必须把功修专归于

安拉（ﷻ），安拉(ﷻ)是唯一应受崇拜者。‘善功’指纯粹的专为安拉-(ﷻ)，不掺杂任何沽名钓誉的成分，并且按圣行所规定的去实施。”

上述经文充分证明安拉(ﷻ)派遣众使者宣传的基础，就是把一切功修统归于安拉。如安拉(ﷻ)说：“在你之前，我派遣的使者，都奉到我的启示：除我之外，绝无应受崇拜的，所以你们应当崇拜我。”（21：25）

伊斯兰民族中与这一基本原则相违背者分为：

1．恶魔（塔欧特）确在崇拜和养育性方面与安拉(ﷻ)相抗争，他企图把人们召唤到崇拜他（恶魔）。

2．号召人们崇拜偶像的恶魔。

3．舍安拉(ﷻ)而崇拜他物，并用种种功修或部分功修去亲近多神教徒。

4．对“讨嘿德”（认主独一）产生怀疑者。

5．以为“什勒克”就是亲近安拉(ﷻ)的教门的无知者。

作者（　　　）说，据艾布·胡莱勒传述，安拉(ﷻ)说：“我是无求于那些以物配主者的，谁干一件工作，在崇拜我的同时又在崇拜他物时，那么，我已放弃了他和他所崇拜的。”（穆斯林辑录）

注：【谁干工作，在崇拜我的同时又崇拜他物者】指干工作的目的是为了除我（安拉）以外的被造物，那么，我已放弃了他和他所崇拜的。

伊本·热杰布说：“须知！不为安拉(ﷻ)的工作有多种，有时是纯粹的沽名钓誉，如伪信士的状况。安拉(ﷻ)说：‘当他们站起来去礼拜的时候，他们懒洋洋地站起来，他们沽名钓誉，他们只稍稍记念安拉。’（4：142）这种沽名钓誉不会出现在信士的主命拜功和

斋戒当中。但是会出现在必定的施舍和朝觐等一些能表现出来的工作中，因为在表面的功修方面的虔诚是困难的，穆斯林确信沽名钓誉的工作已无效了，沽名钓誉者应受安拉(ﷻ)的恼怒和惩罚。”

有时候干工作是为了安拉(ﷻ)，但其中会掺杂沽名钓誉的成分；如果在工作的一开始就掺杂了沽名钓誉时，其工作已经无效了。

大量的圣训也证明了这一点，其中有上述圣训和陕达德·本·奥斯的圣训：“沽名钓誉的礼拜者、封斋者、施舍者确已以物配主了。因为清高伟大的安拉(ﷻ)说：‘我是比以物配我的人的那个配主更强，谁以物配我一丝毫，他所付出工作的努力，无论多寡都已归于他的配主了，我是无求于他的。”(艾哈迈德辑录)

类似的圣训有，如果某人举意为主道奋斗，其中没有掺杂沽名钓誉之意念，但有一点是为拿取工资，或获得战利品，或有做买卖的成分，那么，这种奋斗的报酬会有所减少，但整个奋斗的意念不被破坏。

伊本·热杰布说：“商人、出租者、租用者，他们的代价是按照他们出征举意的虔诚程度来定论，他们不能与那些把生命和财产为主道奋斗者相比，也不与那些其中掺杂了别的意念的人相比。”

他又说：“对于在奋斗中拿工资的人而言，若他因为报酬而没有出征，那是没有关系的，如他为教门而出征一样，若有人给他一点钱，那他就拿吧。”

据阿布杜拉·本·阿幕尔的传述，他说：“当你们的一个人决定参加战斗，安拉(ﷻ)赐给他给养（战利品），那么，没有关系；你们中的一个人，如果有人给他钱时，他就参战；如果不给钱时，

他就不参战；那他得不到报酬。”

由穆贾希德传来，对于骑着驼朝觐、雇人朝觐、做买卖朝觐的人而言，他们的代价一点不被减少，因为他们的初衷是朝觐而不是别的。

又说，如果工作的根本目的是专为安拉(ﷻ)，然后，又突然产生了沽名钓誉的念头，当他恍然大悟了，又改正了，那么，对他没有伤害；如果沽名钓誉的念头在他身上仍然存在，那么，他的工作是否已经无效了？他会按照意念的初衷得到回赐吗？对于这一问题，前辈的学者有分歧。伊玛目·艾哈迈德和伊本·哲利勒主张，其工作不会因此而作废，而是按他的初衷得到回赐。

至于一个人专为安拉(ﷻ)而工作，受到信士们的赞扬，于是他以安拉(ﷻ)的恩惠和怜悯而高兴，以此而喜悦，这对他毫无伤害。

针对这一意义，由艾布·赞勒传来的圣训：“有人问：一个人干了一件好事而受到人们的赞扬。使者（ﷺ）说：‘那是信士喜讯的前奏。”（穆斯林辑录）

作者（　　　）说，由艾布·赛义德的传述：“我给你们告诉一件比麦西哈·旦扎里更可怕的事好吗？他们说：‘好。’他说：‘暗藏的什勒克。’即一个人立站拜功，当有人注视他时，他就美化他的拜功。”（艾哈迈德辑录）

注：伊本·胡宰麦在他的圣训实录中据买哈姆德·本·奈比德传述，他说：“安拉的使者（ﷺ）出来说：‘人们啊！你们当提防秘密的、暗藏的什勒克。’他们问：‘安拉的使者啊！暗藏的什勒克是怎样的？’他说：‘一个人立站拜功，当他发现有人注视他时，他就美化拜功，这正是暗藏的什勒克。”

【秘密的以物配主】称为秘密是因为做这种善功者表面上还是做着专为安拉(ﷻ)的工作，但是其真实目的不是为安拉(ﷻ)，或者在他的拜功中掺杂以物配主的成分。

伊本·盖伊姆（ ）说："小什勒克"是稍微的沽名钓誉，为被造物而装模作样地做工作，用安拉以外的事物发誓。某人对某人说："安拉(ﷻ)和你意欲；这是来自安拉(ﷻ)和你；我以安拉(ﷻ)和你发誓；除安拉(ﷻ)和你外，我没有什么；我托靠安拉(ﷻ)和你；若不是安拉(ﷻ)和你，我就不会成为如此如此的"。类似于这样的言论和行为，根据说话者的情况和意念而变为"大什勒克"（以物配主）。

毫无疑义，虔诚是工作正确和接纳的条件，同时还要紧跟使者（ﷺ）的道路。如傅德利·本·阿雅德说，安拉(ﷻ)说："他为了考验你们哪个人的工作最优美。"（67：2）最优美指最虔诚、最正确。

有人问："艾布·阿里啊！什么是最虔诚、最正确。"他说："确确实实，当工作虔诚而不正确时，不被接受。相反，工作正确而不虔诚也不被接受，直至工作既虔诚又正确方可。虔诚指忠于安拉-(ﷻ)；正确指符合圣行。"

上述圣训证明，使者（ﷺ）疼慈他的民众并忠告他们："沽名钓誉，对于清廉的人来说，比麦西哈·旦扎里的灾难还要可怕。"如果使者（ﷺ）对他的优秀门弟子都担心以物配主时，那么，对不及他们的人来说，更应该谨防以物配主。

第三十六章

论专为今世工作属于以物配主

作者（　　　）说，论专为今世工作属于以物配主。

注：有人问，这一章与前一章之间的区别是什么？

我说，它俩之间的一般与特殊之区别是绝对存在的，两种观点在同一个论题中。当一个人的工作是为了在人面前粉饰、装模做样或得到人们的赞扬时，那就是沽名钓誉，像前面我们已经论述过的那样。其情状犹如伪信士，他的工作只是为了谋求今世，在人面前装模做样，为了得到人们的赞扬和尊敬。

沽名钓誉与本章的区别是，一个人干善功是为了谋求今世生活，如为得到战利品而作战的战士。圣训中说："金钱的奴隶已经遭殃了。"或者一个人为主道出征是为了得到战利品，或另有他图，如

我们的谢赫所叙述的那样。由伊本·阿巴斯和别的一些经注家解释这段经文："凡欲享受今世生活及其装饰的人，……。"（11：15）时所说的那样。

此章说明，专为今世而工作是属于以物配主之行为，是与完美的"讨嘿德"（认主独一）背道而驰的，能使一切功修化为无效，比沽名钓誉之罪更严重，因为谋求今世已经超过了他的所有工作。

至于沽名钓誉绝非在所有的工作中出现，但人们不该掉以轻心，信士应该时刻提防才是。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："凡欲享受今世生活及其装饰的人，在今世我要使他们享受自己行为的完全的报酬，在今世，他们不受亏待。这等人在后世只得享受火狱的报酬，他们的事业

将失效，他们的善行是徒然的。”（11：15-16）

注：葛塔德说：“谁把今世作为他的最终目的、最终追求和终极时，安拉(ﷻ)会按照他的善功在今世进行报答，而到了后世他不会得到善赏。至于信士们，在今世会得到善赏，在后世也会得到回赐。”（伊本·哲利勒辑录）

舒菲耶·本·马提尔·艾素伯哈说：“当他到麦地那时，突然发现人们围着一个人，他问这人是谁？他们说：‘是艾布·胡莱勒。’于是我向他走去，并坐在他的面前，当时，他正在讲话，当他讲话结束时，我说：‘你告诉我一段从使者（ﷺ）处听来的圣训，你理解的、知道的。’艾布·胡莱勒说：‘我一定照办，我一定要给你讲述一段圣训，是安拉的使者（ﷺ）曾经在这个房子中，给我讲述过的，除我和他外，再没有别人在场。’突然，艾布·胡莱勒叫了一声，昏晕过去了，当他清醒过来时，他说：‘我一定给你讲述一段圣训，它是安拉的使者（ﷺ）在这个房子中曾讲述的，除我和他外，没有别人知道。’然后，艾布·胡莱勒又一次晕倒了，持续很长的时间，接着又清醒了过来，他说：‘安拉的使者（ﷺ）告诉我：清高吉庆的安拉(ﷻ)在复生日，要降至复生的人，以便在他们之间进行判决，每一个民族都是跪着的。”

首先被召唤的人是诵读古兰的诵经家和为主道而献身的烈士，以及有很多钱财的富翁。安拉(ﷻ)问诵经家：“难道我给你没教授降示给我的使者的经典吗？他说：‘是啊，我的养主。’安拉(ﷻ)又问：‘你是怎样利用了你所学到的知识？’他说：‘我曾经夜以继日地求学。’安拉(ﷻ)说：‘你撒谎！’天使也说：‘你撒谎！’安拉(ﷻ)对他说：‘而你是为了让人夸奖你是一位诵经家而讽诵，然而人们已经对你

夸奖过了。”

接着有人带来有钱人，安拉(ﷻ)问：“难道我没有使你富裕吗？直至你不向任何人求助？那人说：‘是啊！我的养主。’安拉(ﷻ)说：‘那么，你是怎样花费了我赐给你的钱财的？’那人说：‘我曾为了联系骨肉而施舍了。’安拉(ﷻ)说：‘你撒谎！’天使们也说：‘你撒谎！’安拉-(ﷻ)说：‘你曾经是为了让人们夸赞你是一位慷慨而费用财产者，人们已经赞扬过了。”

又带来烈士，安拉(ﷻ)问：“你为何而牺牲了你的生命的？那人答：‘我是为了你而献出了我宝贵的生命。’安拉(ﷻ)说：‘你撒谎！’天使也说：‘你撒谎！’安拉(ﷻ)说：‘你奋斗的目的是为了让人们说你是一位英雄，人们已经表彰过了。”

然后，安拉的使者（ﷺ）拍打了我的两膝盖说：“艾布·胡莱勒啊！上述的三位是安拉(ﷻ)首先用他们点燃火狱者。”

有关上述经文，有人问作者（　　），他回答：“据先辈们提到的、今天人们所干的种种行为，而他们不理解其意。”

第一种有很多人为了谋求安拉(ﷻ)的喜悦而干善功，比如：施舍、礼拜、联系骨肉、对人行善、不亏枉别人等。但是惟独不要后世的赏赐，而仅仅需要的是在今世让安拉(ﷻ)保护他的财产，使其得到发展，并保护他家人，使他的恩惠永存，他的志向不是为了进入乐园，远离火狱。这种人，在今世会得到他所干善功的报酬，但在后世却没有任何福分。（伊本·阿巴斯辑录）

第二种比第一种更严重、更可怕。也就是穆贾希德在解释上述经文时提到的，针对这一行为，安拉(ﷻ)降示了经文，即一个干种种善功的人，目的只是沽名钓誉，而不求后世的报偿。

第三种指的是干善功是为了挣钱，比如为了挣钱，不为安拉(ﷻ)而朝觐，为了今世的福利，或娶妻，而迁移，为了得到战利品而出征等。同样一个人的学习是为了在学校中工作或为谋生或为当官而学习，或学习古兰，坚持拜功，是为了在清真寺里工作。

第四种虔诚敬意地为顺从安拉(ﷻ)而工作，但是他却干了一件背叛伊斯兰的事，如犹太教徒和基督教徒，他们为了取安拉(ﷻ)的喜悦而崇拜安拉(ﷻ)、施舍、封斋。伊斯兰民族中的很多人也如此，他们干了一件"库夫尔"，或"大什勒克"，这种行为已经使他们背叛了伊斯兰法律，尽管他们虔诚敬意地顺从安拉(ﷻ)，为了在后世谋求安拉(ﷻ)的回赐，但是他们的工作是不被接纳的。

部分人说："假若我知道安拉(ﷻ)能接纳我的一次叩头的话，那么，我就立即渴望死亡，因为安拉(ﷻ)说：'安拉只接受敬畏者的供物。'（5：27）"

有人说："当一个人为了谋求安拉(ﷻ)的喜悦和后世的报酬，而礼五时的拜功、完纳天课、封斋、朝觐。之后，他又为了今世的福利而工作，如完成了主命的朝觐之后，又为谋取今世的生活福利而朝觐那样。"这事实是存在的，对于这种事情的回赏则根据两者中较侧重的一种。

部分人说："古兰往往提到纯粹乐园的人和纯粹火狱的人，而对于介于这两者之间的人却沉默不语。"类似之事就按两者的较侧重的一种。

作者（   ）说，据艾布·胡莱勒传述，安拉的使者（ﷺ）说："金钱的奴隶，银钱的奴隶，穿着丝毛混纺衣服的奴隶，穿着绒毛衣服的仆人确已薄福了（倒霉了）。如果他得到时，就高兴，得

不到时，就生气，那么，这样的人确已倒霉了；当刺扎上他时，他连拔刺的能力都没有。为主道奋勇参战，头发蓬松，满脸灰尘，赤膊上阵的仆人真幸福，如果需要护卫时，他就护卫；如果需要殿后时，他就殿后；如果他要求请假时，也不准假；如果他说情时，他的说情不被接受。”(《布哈里圣训实录》)

注：此圣训指谁如果处于这种状态时，他应受诅咒，使他倒霉。必定发现这种祈祷的作用会在今后两世伤害他。

伊斯兰谢赫（　　　）说：“安拉的使者（ﷺ）把这种人称为金钱与银钱的奴隶，穿丝毛混纺和绒质衣服的奴隶，这样称呼是因为其中提到了陈述性的诅咒。正是此句话‘当刺扎上他时，他连拔刺的能力都没有’之意。处于这种情况的人，当他遭受不幸时，他不会摆脱不幸，也不会成功，因为他已倒霉了，所以他得不到他所要求的，也摆脱不了他所憎恶的。”

这是金钱的奴隶的情况，像圣训中所描述的那样：“如果他得到时，就高兴，得不到时，就生气。”安拉(ﷻ)说：“他们中有人挑剔你分配赈款的工作，如果分给他们一份，他们就喜欢；如果不分给他们，他们就勃然大怒。”（9：58）

他们为安拉(ﷻ)以外者而喜，为安拉(ﷻ)以外者而怒。爱权、爱美貌者的情况也如此，如果得到时，就满意，如果得不到时，就恼羞成怒，这一类型的人属于私欲的奴隶。

同样，谋求金钱者，那就是崇拜金钱，成为金钱的奴隶。

这类问题分为两种：

第一种，仆人需要的。如人需要吃、喝、结婚、住宿等，这种需求应向安拉(ﷻ)要求、向安拉(ﷻ)期望。钱财只不过是在他的

需求中所使用的东西而已，如乘骑的毛驴，还有铺垫，但他不要成为类似物品的奴隶。

第二种，仆人不需要的。这类东西心不必与之有牵连，如果内心与之有联系时，那就是此事的奴隶，是依靠除安拉(ﷻ)以外的人。

当今大部分人确犯有安拉的使者（ﷺ）所描述的行为，安拉的使者（ﷺ）的这句话就更能证实这一事实："金钱的奴隶，银钱的奴隶，穿着丝毛混纺衣服的奴隶，穿绒毛衣服的奴隶，确已薄福了（倒霉了）。"他们就是这些东西的奴仆，向安拉(ﷻ)祈求这些东西，而安拉(ﷻ)使他满足了时，他就高兴，如果他的愿望达不到时，就恼羞成怒。

至于安拉的仆人则是喜欢安拉(ﷻ)所喜欢的，恼怒安拉(ﷻ)所恼怒的，他爱安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）所爱的，他憎恨安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）所憎恨的；他与安拉(ﷻ)的挚友交友结盟，他对安拉(ﷻ)的敌人同仇敌忾，这是健全的信仰原则。

【这位仆人真幸福啊】艾布·赛阿达提说"图巴"（幸福）是乐园的一个名称之一，一说，是乐园中的树。伊本、沃海布据艾布·赛义德的传述证实了这一点，有人问："安拉的使者（ﷺ）啊！'图巴'是什么？使者（ﷺ）说：'乐园中的树，它的途程是一百年，乐园中人的衣服是由这种树上的花蕾造成的。"

伊玛目·艾哈迈德据艾布·赛义德·胡德利传述，一个人问："安拉的使者（ﷺ）啊！'图巴'（幸福）是归于看见你和归信你的人吗？使者（ﷺ）说：它归于看见我、归信我的人，然后是'幸福'，继而又是'幸福'；然后，是'图巴'属于归信我，而没有看见我的人。

有人又问：‘图巴’是什么？使者（ﷺ）说：‘图巴’是乐园中的一棵树，它的途程是一百年，乐园中的人的衣服由它的花蕾造成的。”对此在两大圣训实录中均有证据可循。伊本·哲利勒据沃海布·本·穆奈比海传来，沃海布说：“在乐园中有一棵树，有人把它叫‘图巴’，在它的树阴下，乘骑者连续不断的行走需要一百年，其花如裙，其叶如斗篷，其枝如龙涎香，其沙是宝石，其土是樟脑，其泥是麝香。”

“其根部流出酒河、奶河、蜜河，那是乐园之人所坐的地方，当他们坐在座位上时，他们养主那里的天使就来了，天使们牵着用金链拴着的山雀，其面貌美丽如明灯，其羽毛柔软如丝绒（产自麦勒阿宰耶），其上有鞍子，鞍板是宝石镶嵌的，它的翅翼是金质的，它的衣服是丝质做的，它为他们停下来，祈祷说：‘我们的养主把我们派来，为了探望你们，你们向他祝安吧！’于是他们就骑上了它。”

“他说：‘这种鸟快如飞，低如床铺，高贵而无职，乘骑者与他的兄弟之间结伴而行，可以相互交谈，彼此密谈而不拥挤，也不影响，道路两旁的树枝低矮，骑者与他的兄弟之间永不分开。”

“他说：他们来到普慈特慈的主那里，普慈主可以为他们而揭去遮幔，他们可以亲眼目睹安拉(ﷻ)的面容，当他们看见安拉(ﷻ)时就说：‘我们的主啊！你是平安的，平安来自你，真的！崇伟和尊荣只归你。’此时，安拉(ﷻ)说道：‘我就是平安者，平安出自于我，你们应受我的仁慈和喜悦吧，欢迎我的仆人，他们秘密地敬畏我，顺从我的命令。”

“他们说：‘我们的养主啊！我们没有真实地崇拜你、尊敬你，

那么，现在让我们为你而叩头吧！’安拉(ﷻ)说：‘这儿不是劳累和崇拜的场所，它是国权和享福的宅院，我确替你们解除了崇拜的劳苦，那么，你们向我要求你们所想望的吧！你们中任何人的愿望都会得到满足。’他们向他祈祷，甚至他们的最低的要求是：‘我们的养主啊！今世的人在尘世相互竞争，使他们苦闷；我们的养主！求你给我赐给你曾在创造今世之日起，至今世终结期间所有的东西。’安拉(ﷻ)说：‘你们的要求太低了，你们的要求还没有达到我赏赐给你们的标准，这是我对你们的赏赐，我将要给你们赐予我的恩惠，因为我的赏赐中没有劳苦，我毫不吝啬。’然后又说：‘你们给我的仆人把他们从未想象过的，他们心中没有思考过的赏赐给他们吧！’安拉(ﷻ)说：‘他们将得到他们最应得的一切，甚至是意想不到的愿望都能一一实现。’他们得到的赏赐是,由四匹驮马拉着的床榻，这床榻是由宝石做成，每一个床榻上有一个用金子铸成的圆顶屋，在每一个圆顶屋中铺着乐园的铺垫，每个圆顶屋中有两位仙女，每位仙女穿着两件华丽无比、颜色鲜艳的乐园中的衣服，这种色泽只有乐园中有；每一位仙女擦着奇香无比的香水，她俩光彩照人，光芒四射，美丽无比。这个宏大的圆顶屋，在光环之中，时隐时现，见两位仙女亭亭玉立在圆顶屋前，从她俩的洁白晶莹程度而言，可以从小腿之上看见其中的骨髓，好似红宝石中的白线一般，珍贵程度犹如太阳优越于石头一般，甚至有过之而无不及。当看到她俩时，他就进去，走到她俩跟前，她俩向此人祝贺，并与他接吻，与他拥抱。她俩对他说：‘以安拉(ﷻ)发誓，我们不会认为安拉(ﷻ)还会创造与你相媲美的人。’然后，安拉(ﷻ)命令众天使让他们加入在乐园之人的行列中，他们中的每一个人都

会得到为他预备好的品位。”

这段圣训由伊本·艾布·哈提姆据沃海布·本·穆奈比海传述，并增加了：“你们看一看你们养主对你们的恩赐吧，在清高伟大养主的那儿有一个圆顶屋，房间是由宝石和珊瑚筑成的，其门是金质的，床榻是宝石镶嵌而成的，床上铺着丝绒毛毯，光塔光芒四射，门前热闹沸腾，院子里灯光灿烂，照耀的如同太阳的光芒一般，跟前有闪闪发光的行星，照耀的如同白昼一般。”

“那巍峨高大的宫殿矗立在高处，由宝石镶嵌而成，光彩四射、耀眼夺目；那些宫殿是纯白色的宝石砌成的，床上铺着洁白的丝绸，有的是绿宝石砌成，铺着绿地毯；有的是黄宝石砌成，铺着黄色丝质地毯；也有的是用祖母绿宝石切成，镶嵌而成的；有的是由红金白银建成的，其床架均由珠宝建造的，用来乘凉的亭子是珍珠材料建成的圆拱形，它的尖塔及房间均由珊瑚造成。”

“当他们去享用他们的养主给他们恩赐的恩典时，如同洁白珊瑚般美丽的驮马会靠近他们，其下有两个仆童，每一个仆童的手中牵着驮马的缰绳，驮马的笼头和马勒是纯白银做成的，上面镶嵌着宝石和珊瑚，鞍子上铺衬着丝质绒毛织成的垫子。”

“这些驮马接送他们，快如疾风，他们参观乐园中的花园，当他们到达住处时，发现天使们坐在光塔之上，等候着他们的到来，以便去迎接他们，与他们握手，向他们致以来自他们养主的祝贺；当他们走进宫殿时，他们发现那里应有尽有，他们所需要的，所向往的垂手可得；在这些宫殿的门口有四座乐园，两座乐园是栽满了各种果树，还有两座乐园是苍翠的；在那两座乐园里有两眼涌出的泉水、水果，每种水果都是两样，还有许多贤淑的女子。”

“当他们下榻在他们的居处时，他们就安居在他们的居所中。他们的养主对他们说：‘你们发现你们养主的许约是真的吗？’他们说：‘是的，我们的养主啊！’安拉说：‘你们对你们的养主的回赐满意吗？’他们说：‘我们的养主啊！非常满意。你喜欢我们吗？’安拉(ﷻ)说：‘正因为我喜欢你们，才允许你们住进我的宅院，你们才得以看见我的面容。’此时此刻他们的赞词是：‘一切赞颂，全归安拉！他祛除我们的忧愁，我们的养主，确是至赦的，确是善报的。他使我们定居永恒之宅，那是出于他的恩惠。我们在里面，毫不辛苦，毫不疲倦。’（35：34-35）”

哈利德·本·买阿达尼说：“在乐园中有一棵树，它被称为‘图巴’，它的上面长满乳房，哺育着乐园居民的孩子，因为妇女流产的胎儿在乐园的河里嬉戏，直到复生之日，然后，把他们都以40岁的男儿而复生。”（伊本·艾布·哈提姆辑录）

【他为主道奋勇参战】指与以物配主者作战。

【头发蓬松，满脸灰尘】指的是为主道而忙碌，没有时间梳理头发和洗漱。

【如果需要殿后时，他就殿后】指的是在殿后部队中，因为战争的需要使自己调动工作岗位，他们坚守着岗位，无论是白天还是黑夜，都是为了渴望安拉(ﷻ)的喜悦，得到安拉(ﷻ)的回赐，乐意地去顺从安拉(ﷻ)。

伊本·焦兹说：“他是一位无名英雄，不求名利。”

赫利哈莱说：“他完全服从命令，奉到停止的命令时，就立即停止，决不玩忽职守。提到护卫和殿后，是因为这两项任务非常重要和劳累，因而圣训中提到了护卫和殿后的字眼儿。”

【如果需要请假时，也不准假】指的是他向领导请假时，不给他准假，因为他没有面子和地位，他不向他们提出要求，他工作的目的只是为安拉(ﷻ)。

【如果他说情时，他的说情也不被接受】指如果情况需要他在安拉（ﷻ)和使者（ﷺ）所喜悦的事情中说情时，他的说情也不被领导接受。

哈菲兹说："圣训证明，不要喜欢权利和名誉，以及无名英雄和谦虚的优越。"

伊玛目·艾哈迈德据穆素阿布·本·萨比特传述，阿布杜拉-·本·祖拜尔说，奥斯曼讲演时说："我给你们说一段我从安拉的使者（ﷺ）处听到的圣训，我听安拉的使者（ﷺ）说：'为主道守卫一夜强于立站拜功一千个夜晚和封斋一千天。"

哈菲兹·本·阿萨克勒据穆罕默德·本·伊布拉欣·本·艾布·苏克奈传述，阿布杜拉·本·穆巴拉克在托勒绍塞地方给他赋诗一首，并于177年约他一起去见傅德利·本·阿雅德阁下。诗的全文如下：

两大圣地的修士啊！

假若你看看我们的时候，

你一定会发现你的功修显得是那么的微不足道　！

谁以泪洗面而脸色大变的时刻，

我们那鲜红的血液会使你大惊失色！

当他的战马在为虚伪而劳累的时候，

我们的战骑正在为明天的曙光而冲锋陷阵！

香风为你而吹拂的时候，

那铁骑踏起的尘埃和战火的硝烟就是我们最好的香料。

出自我们先知的言词，

那确是至真至实的言语，其中容不下半点谎言。

安拉(ﷻ)战骑的尘灰怎能与熊熊烈火的硝烟相提并论；

伟大安拉的经典告诉我们，

谁说为主道而捐躯的将士已经死亡？

不！他们将永远活在我们心中！

我拿着他的书在麦加禁寺见到了傅德利·本·阿雅德，当他（傅德利·本·阿雅德）读了这首诗的时候，我见他在流泪，他说："艾布·阿布杜莱哈曼说得对，是对我的忠告。"然后问："是你写了这首诗吗？"我说："是。"

他对我说，你给我写下这段话吧！傅德利·本·阿雅德给我口述，曼素尔·本·穆阿特麦尔据艾布·萨利哈，通过艾布·胡莱勒讲述："一个人问安拉的使者：'你给我传授一件工作，它能使我得到为主道奋斗者的回赐。'他说：'你能长期礼拜而不松懈，长期封斋而不开斋吗？'他回答：'安拉的使者（ﷺ）啊！我非常懦弱，不能够那样去做。'然后使者（ﷺ）说：'以我生命在握的安拉(ﷻ)发誓！假若你能够做到这件事，你就能够得到为主道奋斗者的回赐。那么，你当知道，战士的马只要长期出征（指战士手中长期抓着战马的缰绳）安拉(ﷻ)会为他凭此记录下善功。"

第三十七章

论顺从学者和领导人的断法

作者(   )说，论在把安拉(ﷻ)允许的断为非法，把安拉(ﷻ)禁止的断为合法中，谁顺从了学者和领导人，那么，他已经舍安拉(ﷻ)把他们当作了主宰。

注：安拉(ﷻ)说："他们舍安拉而把他们的博士、僧侣和麦尔彦之子麦西哈当作主宰。他们所奉的命令只是崇拜独一的主宰，除他之外，绝无应受崇拜的，赞颂安拉超乎他们所用来配他的。"（9：31）

这段经文在作者（   ）前言中已经介绍过了，当时，提到了阿迪耶·本·哈提姆的圣训。

作者（   ）说，伊本·阿巴斯说："天上的石头几乎要降至你们。我在说：'安拉的使者（ﷺ）说。'而你们却说：'艾布·伯克尔和欧麦尔说？"（艾哈迈德辑录）

注：伊本·阿巴斯的这句话是对说："艾布·伯克尔和欧麦尔说了"的人的回答，他俩（指艾布·伯克尔和欧麦尔）不主张享受朝，而他俩认为单朝最贵。

伊本·阿巴斯认为，享受朝是"瓦吉布"。他说："当他环游了克尔白，在索法和麦勒沃两山之间奔跑七趟时，他已开戒了，无论他愿意与否。因为使者（ﷺ）命令他们把它作为副朝，当他们完成了环游天房和索法和麦勒沃之间奔跑时，就可以开戒了。于是苏拉格问：'安拉的使者(ﷺ)啊！这只是针对我们这一年朝觐的吗？还是永远如此？'使者（ﷺ）说：'永远是这样。"（布哈里、穆斯林辑-

录）

那么，解答“呼昆”（断法）者，不能以某学派学者的话为借口而放弃古兰、圣训。如安拉(ﷻ)说：“如果你们为一件事而争执，你们使那件事归安拉和使者（判决），如果你们确信安拉和末日的话。这对于你们是裨益更多的，是结果更美的。”（4：59）

在布哈里、穆斯林和其他圣训集中，安拉的使者（ﷺ）说：“假若我知道我的未来之事，那么，我就不赶牺牲品；假若我没有牺牲品的话，我也已经开戒了。”

贾比尔的传述：“你们做我命令你们的事，若不是我赶着牺牲品，我一定做我命令你们所干的同样的工作。”（布哈里辑录）

伊玛目·沙斐尔说，众学者公决：“当安拉的使者（ﷺ）的圣训为他而阐明时，他不应该放弃圣训而去遵循某一个人的话。”

伊玛目·马立克说：“我们中有反驳的人也有被反驳的人，除这座坟墓的人外（指使者）。”众伊玛目有很多类似于这一意义的说法。

事实上，众伊玛目仍然在很多问题方面创制“呼昆”（判断）。如布哈里、穆斯林圣训所辑录的：“他们中谁对了时，会得到两份工价，谁错了时，会得到一份工价。”

但是，当证据为他们阐明时，他们应当采纳证据而放弃个人主张；当圣训没有传达到他们那里，或者从使者（ﷺ）那里没有得到肯定，或者得到肯定，但其中有抵触（矛盾），或者有专指的圣训时，伊玛目方可进行剖析（类比）。

在四大伊玛目时代，他们通过相见和听取来求证圣训，一个人为辑录一段圣训要去周游世界，奔波达数年之久。

众伊玛目非常重视和关心著述和记录，他们说明正确的、美

好的、脆弱（证据不足）的圣训，众法学家都著有各学派的书籍，他们提及各自的演绎的证据，这大大方便了求学者。

伊本·阿巴斯的传述说明，盲从某伊玛目，而放弃遵循证据确凿者，应受严厉的谴责。

伊玛目·艾哈迈德说，据伊本·阿巴斯传述："除先知（ﷺ）外，我们中的任何人所说的话可以采纳，也可以不采纳。"

总之，必须谴责因某学者的主张而放弃证据者。但在没有证据的小节问题方面，可以遵循学者的主张。至于与古兰和圣训相违背的，那是必须加以反驳的。如伊本·阿巴斯、沙斐尔、马立克、艾哈迈德所说的那样，这是众学者的公决。

作者（　　　）说，伊玛目·艾哈迈德说："我对这个民族感到奇怪，他们明知圣训正确，但他们还去抓揽苏夫扬的主张。安拉(ﷻ)说：'违抗他的命令者，叫他们谨防祸患降临他们，或痛苦的刑罚降临他们。(24：63)你们知道那祸患是什么？那祸患就是'什勒克(以物配主)。或许当他反驳安拉(ﷻ)的部分话时，他已心存邪念，随之倒霉。"

注：傅德利据艾哈迈德传述："我在古兰中看到，有33处提到顺从使者（ﷺ）的字句，然后，他读道：'违抗他的命令者，叫他们谨防祸患降临他们，或痛苦的刑罚降临他们。'（24：63）接着又读了：'指你的主发誓，他们不信道，直到他们让你判决他们之间的纷争，而他们的心里对于你的判决毫无芥蒂，并且他们完全顺服。(4：65)"

艾布·塔里布据艾哈迈德传述，有人对他说，一种人他们放弃圣训，而去抓揽苏夫扬等人的主张。于是他说："这种人真奇怪，

他们听到了正确的圣训，但是他们放弃，而去抓揽苏夫扬等人的主张"。安拉(ﷻ)说："违抗他的命令者，叫他们谨防祸患降临他们，或痛苦的刑罚降临他们。"(24：63)你们知道那祸患是什么吗？那祸患是"库夫尔"(否认安拉)。安拉(ﷻ)说："迫害比杀戮更残酷。"(2：217)他们放弃圣训，而去抓揽伊玛目的主张。伊斯兰谢赫(　　　)提到了此话。因为这种祸患而导致普遍遭受考验，特别是那些有知识的人，他们设置圈套阻止人们紧抓古兰和圣训，阻碍着人们去追随使者（ﷺ）。

他们引用的话说："只有演绎家（创制者）才可以引证古兰、圣训，但演绎（创制）已经终止了。"还说："我所跟随的人比你更知道圣训以及圣训的废除"等。其最终目的就是不追随使者（ﷺ）而依靠常人的话，和与证据相抵触的伊玛目的话。

每位穆斯林，当古兰、圣训传到他，并理解其意时，他应当遵行，纵然与某学者的话相违背也罢。如安拉(ﷻ)说："你们当遵循-从你们的主降示的经典，你们不要舍安拉而顺从许多保佑者。你们很少觉悟。"(7：3)又说："我降示你这部经典，可以对他们常常宣读，难道还不能使他们满意吗？在这经典里对于信道的人确有恩惠和记念。"(29：51)

我说，只有无知的因袭盲从者才会反对上述见解，因为他们对安拉(ﷻ)的经典和使者的圣训无知。这些人以为他们跟随着伊玛目，其实他们在违背着伊玛目，跟随的是与伊玛目相反的路线，如我们从马立克、沙斐尔和艾哈迈德的话中所介绍的那样。

但是在艾哈迈德的话中指出，在证据未到达之前，因袭盲从不受谴责，应该谴责的是证据传到他之后，而与证据背道而驰的

人。这是由于不学习古兰、圣训而学习后辈学者的各种书籍所造成的。这种情状与有经人所发生的情状相似，针对这些人，安拉(ﷻ)曾经说过："他们舍安拉而把他们的博士、僧侣和麦尔彦之子麦西哈当作主宰。"(9：31)对此将在阿迪耶·本·哈提姆的圣训中进行阐述。每位读者，当阅读学者们的书籍并了解他们的言论时，应以古兰、圣训为标准来衡量他们的主张。凡是演绎家（创制家），及其追随者，必须要有证据可循。

无论什么问题，其真理只有一条，但伊玛目会得到他们努力的回赐。那么，公正者应当学习、思考学者们的言论，当作了解"呼昆"、"麦赛莱"的途径。并用一些证据去分辨正误，以便了解谁的言论符合古兰、圣训，从而跟随之。

对这一原则，古兰、圣训的证据很多，如艾布·达吾德据穆阿兹的学生传来的圣训那样。当使者（ﷺ）派遣穆阿兹去也门时，使者(ﷺ)问穆阿兹："当出现问题时，你怎样去判断？穆阿兹答：'我用安拉(ﷻ)的经典去判断。'又问：'如果在安拉(ﷻ)的经典里找不到时，怎么办？'他说：'我就用圣训去判断。'又问：'如果在安拉(ﷻ)的经典和使者（ﷺ）的圣训中你没有找到时，怎么办？'他说：'我就竭尽全力地以我的见解去判断。'于是使者（ﷺ）拍着他的胸膛说：'一切赞颂，全归安拉！愿安拉(ﷻ)使穆阿兹顺利吧，让他满意高兴吧！'"

众伊玛目积极地阐明真理，而且当圣训明确时，他们就禁止盲从。因为他们知道自己的知识是微不足道的，或许他们不知道而别人知道。凡是看过众学者们的言论的人是非常明确的，这是明摆着的事实。

艾布·哈奈菲说："当圣训来到时，首当其冲地应该遵行，如果传自于圣门弟子的圣训，也首先必须遵行；如果它是传自再传弟子的，那么，他们和我们一样。"

他（艾布·哈奈菲）说："如果我说了一句话，与安拉(ﷻ)的经-典相违背时，你们就放弃我的话，去遵行安拉(ﷻ)的经典。"有人问："当你的话与圣训相抵触时，怎么办？"他说："你们抛弃我的话，去遵行圣训。"又有人问："如果你的话与圣门弟子的话相抵触时，怎么办？"他说："抛弃我的话，而遵行圣门弟子的话。" 热比尔说，我听沙斐尔说："当你们在我的著述中发现有与圣训相抵触的话时，你们放弃我的话，而去遵行圣训。"

他（沙斐尔）又说："当正确的圣训和我的话相违背时，你们就把我的话扔到墙上。" 马立克说："除安拉的使者（ﷺ）的话外，任何人的话可以遵行，也可以不遵行。"

此话如我们前面介绍过的那样，在此之后，我们再没有任何借口去因袭盲从。假若我们调查众学者对此的言论时，就超出了我们简明扼要的初衷，由于篇幅有限不必细提，对于追求真理，遵循正道的人而言这已足够了，不必赘述。

【或许当他反驳安拉的部分话时，他已心存邪念，随之倒霉】作者（　　）提醒，凡是反驳使者（ﷺ）的言论是因为心存邪念，是招致今后两世遭殃的因素。

安拉(ﷻ)说："当他们背离正道的时候，安拉使他们的心背离真理；安拉是不引导悖逆的民众的。"（61：5）

伊斯兰谢赫（　　）解释这段经文："违抗他的命令者，叫他们谨防祸患降临他们"时说，当违反安拉(ﷻ)的命令者，叫他们谨

防“库夫尔”（否认安拉）和“什勒克”（以物配主），或痛苦的刑罚时，那么，证明违背安拉(ﷻ)的命令就会导致“库夫尔”和痛苦的刑罚。众所周知，招致痛苦刑罚的原因仅仅只是违抗安拉(ﷻ)的命令而已，之所以导致“库夫尔”是因为他轻视发布命令者。如易卜利斯（愿安拉诅咒之）所做的那样。

艾布·哲阿法尔·本·哲利勒据段哈克传述：“违抗他（安拉）的命令者，叫他们谨防祸患降临他们。”指他的心已被封闭了，恐怕他说出“库夫尔”言论，继而招致灭亡。艾布·哲阿法尔说，让那些违抗他的命令者谨防吧！

【他们将遭受】指的是在今世中遭受痛苦的刑罚，这是因为他们违背使者（ﷺ）的命令。

作者（　　）说，通过阿迪耶·本·哈提姆的传述，他听到安拉的使者（ﷺ）读了这段经文：“他们舍安拉而把他们的博士、僧侣和麦尔彦之子麦西哈当作主宰。他们所奉的命令只是崇拜独一的主宰，除他之外，绝无应受崇拜的。赞颂安拉超乎他们所用来配他的！”（9：31）于是我说：“我们确实没有崇拜他们。”他说：“难道他们没有把安拉定为合法的定为非法的吗？于是你们就认它为非法；他们把安拉定为非法的定为合法的，于是你们就跟着转为合法。”我说了：“是。”他说：“那就是崇拜他们。”（艾哈迈德、铁勒米兹辑录）

注：阿迪耶·本·哈提姆，他是伊本·阿布杜拉·本·赛阿德·本·哈希勒吉，是一位非常慷慨好施的人。伊历9年8月阿迪耶来到使者（ﷺ）跟前，之后，就归顺伊斯兰，活了120岁。

上述圣训证明，顺从博士和僧侣而违抗安拉(ﷻ)是等于崇拜他

们，是属于大“什勒克”。安拉(ﷻ)说：“他们所奉的命令只是崇拜独一的主宰，除他之外，绝无应受崇拜的。赞颂安拉超乎他们所用来配他的。”（9：31）又说：“你们不要吃那未诵安拉之名而宰的，那确是犯罪，恶魔必定讽示他们的挚友，以便他们和你们争论，如果你们顺从他们，那么，你们必是以物配主的人。”（6：121）

大部分人和那些因袭盲从者都陷入在这个旋涡之中，那是他们不接受证据所致，这就是“什勒克”（以物配主）。

他们中有一些执迷不悟的顽固分子，认为处在这种情况下，不愿遵循证据或禁止遵循证据，然而灾难可就大了。并说，他们比我们更知道证据，只有演绎家才有资格采纳证据，或许他们诽谤坚持证据的人。毫无怀疑，这确是人们对伊斯兰陌生的表现。像我们的谢赫在一些问题中所说的那样：情况已经变了，而且已达到了这种程度，那就是大多数人在崇拜博士，还认为那是最优秀的工作，并把他们称为“卧力”；还有人在崇拜僧侣、愚昧无知者，继而情况又变到了崇拜不清廉的人。至于听从长官（埃米尔），而违背安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）的命令，从四大哈里发之后延续至今。

安拉(ﷻ)说：“如果他们不答应你，那么，你应当知道他们只是顺从自己的私欲。舍安拉所启示的正道，而顺从自己的私欲者，有谁比他更迷误呢？安拉必定不引导不义的民众。”（28：50）

据宰亚德·本·候迪尔传述，他说，欧麦尔对我说：“你知道伊斯兰是怎么被破坏的吗？我说：‘我不知道。’他说：‘伊斯兰遭受毁坏是因为学者的失足；伪信士以古兰与人辩论；迷误的伊玛目的裁决所致。”（达勒米辑录）

愿安拉(ﷻ)赐我们和你们正道和公正。

第三十八章

论伪信者向恶魔起诉

作者（　　）说，论安拉(ﷻ)说："难道你没有看见吗？自称确信降示你的经典和在你之前降示的经典的人，欲向恶魔起诉——同时他们已奉命不要信仰他——而恶魔欲使他们深入迷误中。有人对他们说：'你们来向安拉和使者起诉吧'，你会看到伪信者回避你。因为曾经犯了罪而遭遇灾难，然后，他们会来见你而指安拉发誓说：'我们只图亲善与和解。'在那时，你将怎么办呢？"（4：60-62）

注：伊本·凯西尔（　　）说，这段经文谴责放弃古兰和圣训的人，和向除古兰、圣训以外虚妄者起诉，这里指的是求"塔欧特"（恶魔）去判断。

向古兰、圣训之外起诉者，他确已向恶魔起诉了。那么，我们只能向古兰、圣训起诉。谁向除此以外的起诉，他确已违背安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）的命令。

同样，谁崇拜除安拉(ﷻ)以外的，那么，他已崇拜了恶魔，如果被崇拜者是清廉的人时，他已把他的功修归于了恶魔。如安拉(ﷻ)说："在那日，我要把他们全部集合起来，然后，对以物配主的人说：'你们和你们的配主站住吧！'于是我使他们彼此分离，他们的配主要说：'你们没有崇拜过我们，安拉足为我们和你们之间的见证，我们的确忽视你们的崇拜。'在那日，各人将考验自己在生前的行为，他们将被送到安拉——他们真实的保护者那里去，而他们所捏造的已回避他们了。"（10：28-30）安拉(ﷻ)又说："在那日，他要将他们统统集合起来，然后，对天使们说：'这些人崇拜过你们吗？'他

们说：'我们赞你超绝万物！你是我们的主，他们不是我们的奴仆。他们却是崇拜精灵的，他们大半信仰精灵。"（34：40-41）

如果谁召人去崇拜自己，或树木，或石头或坟墓等等时，那么，他正是属于恶魔。崇拜除安拉(ﷻ)之外的受拜者是属恶魔行为，是来自于恶魔的诱惑，是他把人号召在虚伪之上，这与"作证词"认主独一的含义背道而驰。

那么，"讨嘿德"（认主独一）就是否认所有除安拉(ﷻ)外所崇拜的。如安拉(ﷻ)说："伊布拉欣和他的信众，是你们的好模范，当时，他们曾对自己的宗族说：'我们对于你们和你们舍安拉而崇拜的，确是无干的，我们不承认你们。我们彼此之间的仇恨永远存在。直到你们只信仰安拉。"（60：4）凡是所有崇拜安拉(ﷻ)之外的人，已经超越了安拉的法度，把崇拜给予不应该应受崇拜的人。

伊玛目·马立克说："塔欧特'（恶魔）就是指除安拉外所崇拜的一切。同样，要求安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）之外者来裁决的人，他确已放弃了使者（ﷺ）所带来的一切，他确已违背了安拉(ﷻ)的命令。安拉(ﷻ)说：'你当以安拉所降示的经典而替他们判决，你不要顺从他们的私欲，你当谨防他们引诱你违背安拉所降示你的一部分经-典。'（5：49）又说：'指你的主发誓，他们不信道，直到他们请你判决他们之间的纷争，而他们的心里对于你的判决毫无芥蒂，并且他们完全顺服。'（4：65）谁不以安拉(ﷻ)所降示的判决，或根据自己的私欲判决者，他确已叛教了。"

"讨嘿德"（认主独一）是信仰的根基，有了正信，所有的工作才会正确，没有正信，工作就无效，如安拉(ﷻ)阐明的那样。安拉-(ﷻ)说："谁不信恶魔而信安拉，谁确已把握住坚实的、绝不断折的

把柄。”（2：256）指向恶魔要求判决就是归信恶魔。

【恶魔欲使他们深入迷误中】安拉(ﷻ)在这段经文中阐明了向恶魔起诉，是恶魔对其追随者的命令和诱惑，并以此使他们走向迷误。

赞颂安拉超绝万物！啊，多么伟大的古兰啊！多么雄辩的古兰啊！多么充分的依据啊！它是养育众世界之主的言词。

【当有人对他们说：你们来向安拉和使者起诉吧，你会看到伪信者回避你】清高伟大的安拉(ﷻ)阐明，这就是伪信士的属性，谁只要这样做或这样要求，尽管他称自己是信士，但实质他已经远离正信了。

伊本・盖伊姆（　　　）说：“这就充分证明，不肯以古兰和圣训判决者，就是一个伪信士。”

【他们回避】具备这一秉性的人真多，尤其是一些自称有知识的人，他们阻止人们去遵循古兰、圣训而抓揽引入迷误、固执己见的伊玛目的言论。按他们的习惯，不允许盲从不该盲从的人，也不允许依靠不该依靠的人的主张，他们把与古兰、圣训和教法原理相违背的言论作为他们的依据。所以，追随使者（ﷺ）的人在他们中间却成了孤独无助者。如在前面的一章中介绍的那样。

这几段经文说明了，大部分人确已陷入在违背真理，不执行真理的漩涡中了。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说：“有人对他们说：‘你们不要在大地上作恶。’他们说：‘我们只是调解的人。”（2：11）

注：艾布・阿利耶对这段经文解释说，你们在大地上不要违法乱纪，谁在大地上违抗安拉(ﷻ)，或命人作恶，那就是在大地上

进行破坏。因为天地的和谐只是凭借顺从安拉(ﷻ)和他的使者(ﷺ)来维系。

清高伟大的安拉(ﷻ)复述优素福的弟兄说："一个传唤者传唤说：'商队啊！你们确是一伙小偷。'他们转回来说：'你们丢了什么？'他们说：'我们丢失了国王的酒±，谁拿酒±来还，给谁一驮粮食，我是保证人。'他们说：'指安拉发誓，你们知道，我们不是到这个地方来捣乱的，我们向来不是小偷。"(12：70-72)

凡谋求安拉(ﷻ)和安拉的使者（ ﷺ ）以外的判决是属于伪信士的行为，是在大地上破坏的行径。

这段经文警告不应该以个人主张而受骗。大多数人相信谎言、否认真理，这就是在大地上作恶的行径，很多坏事由此而生，使作恶者远离真理，走向迷误。我们祈求安拉(ﷻ)饶恕我们，原谅我们；求安拉(ﷻ)保佑我们的教门，在今世与后世保佑我们吧！

你当思考，你会发现大半情况下就是如此，除安拉(ﷻ)保佑的人和安拉(ﷻ)赐恩者外，得到安拉(ﷻ)赋予了坚强信仰和健全理智的人，能够慧眼识迷误，不受种种私欲的诱惑，能够辨别出嫌疑和模棱两可之事。安拉(ﷻ)把这一特恩赐给了他所意欲的仆人，他是具有宏恩的主。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："在改善之后，你们不要在地方上作恶。"(7：56)

注：艾布・伯克尔・本・阿亚西　　对此段经文注解说："的确安拉(ﷻ)把穆罕默德（ ﷺ ）派遣给了大地上作恶的民众，以便安拉-(ﷻ)借穆罕默德（ ﷺ ）来调节改善这些民众，那么，不响应穆罕默德（ ﷺ ）的号召的人，违背穆罕默德（ ﷺ ）所带来的一切的人是

大地上的破坏分子。”

伊本·盖伊姆（ ）说：“大部分经注家注解，你们因为违抗安拉(ﷻ)而不要在大地上破坏，在安拉(ﷻ)派遣众使者，解明法律，号召人们回归到安拉(ﷻ)上之后，他们把人们又号召到崇拜除安拉(ﷻ)以外的神灵上去了，这才是大地上最大的破坏。的确，舍安拉(ﷻ)而崇拜别的神灵，向别的神灵祈祷，就是以物配主。大地上真正的破坏就是以物配主，违背安拉(ﷻ)的命令，向安拉(ﷻ)以外的人祈祷，树立除安拉(ﷻ)以外的神灵，顺从除安拉(ﷻ)的使者（ﷺ）之外的人，才是大地上最大的破坏。大地上不会得到调解，大地上的人也不会得到改善，只有把安拉(ﷻ)作为他们唯一真正受崇拜的主宰时方可，只有他们顺从独一的安拉(ﷻ)，只向他祈祷，只顺从他的使者（ﷺ），执行使者（ﷺ）的命令时才行。如果违抗了他的命令，违犯了他的法律，那还有听从可言吗？

凡对世界上的一切情况参悟的人，他将会发现，凡是大地上得到调解、改善的原因，是因为他们认主独一，拜主独一，顺从他们的使者（ﷺ）的结果；凡是世界上作恶多端，矛盾四起，灾难频繁，出现干旱，惨遭敌人侵略的原因都是违背安拉的使者（ﷺ），向除安拉(ﷻ)以外的神灵祈祷所致。

这段经文介绍的是，凡是向安拉(ﷻ)和他的使者（ﷺ）以外的人要求判决是大地上最大的破坏行径，大地上的调解和安宁是取决于依安拉(ﷻ)的经典、使者（ﷺ）的圣训的裁决作为准绳，这才是信士的道路。如安拉(ﷻ)说：“谁在认清正道之后反对使者，而遵循非信士的道路，我将听谁自便，并使他入火狱中， 那是一个恶劣的归宿。”（4：115）

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："难道他们要求蒙昧时代的律例吗？在确信的民众看来，有谁比安拉更善于判决呢？"(5：50)

注：伊本·凯西尔（　　　）说："清高的安拉(ﷻ)谴责所有违背安拉(ﷻ)裁决的人。因为安拉(ﷻ)的裁决包罗万善、禁止万恶。比如一些愚昧无知的人要求那些愚人和迷路者裁决，如塔塔尔人以成吉思汗的法律裁决。他曾制定了很多法律，其中大部分法律仅仅只依靠个人见解，他们执行他的法律而抛弃了安拉的经典和使者的圣训。"

谁这样做，他是"卡非尔"，应诛之。直至他回归于安拉(ﷻ)和他的使者（ﷺ）的法律。

【难道他们要求蒙昧时代的律例吗？在确信的民众看来，有谁比安拉更善于判决呢】这种谴责式的疑问，指出了除安拉(ﷻ)的裁决外，再无比这更好的裁决。

这段经文警告了放弃安拉(ﷻ)和他的使者（ﷺ）的裁决去选择愚人的裁决者，这样做的人确放弃了最好的裁决—放弃真理而选择虚伪。

作者（　　　）说，据阿布杜拉·本·阿慕尔的传述，安拉的使者（ﷺ）说："你们中的一人想要成为信士，就让他的私欲顺从我所传达的一切吧。"脑威说："这是一段正确的圣训。"

注：安拉(ﷻ)说："指你的主发誓，他们不信道，直到他们请你判决他们之间的纷争。"(4：65)安拉(ﷻ)又说："当安拉及其使者判断一件事的时候，信道的男女对于他们的事，不宜有选择。"(33：36)安拉(ﷻ)又说："如果他们不答应你，那么，你应当知道他们只是顺从自己的私欲。舍安拉所启示的正道，而顺从自己的私欲者，

有谁比他们更迷误呢？”（28：50）

【你们中一人不成信士】指的是他不会成为一个具有完美信仰的人，这些人，安拉(ﷻ)允许他们进入乐园，从火狱上得救。因为信士有时会犯一些错误，所以犯罪者的信仰不完善。

【直至他的私欲顺从我所传达的一切】指他的内心喜悦并趋向于使者（ﷺ）所带来的一切。其私欲顺从使者（ﷺ）所传达的一切，而不违背他的命令者，就是具有完美信仰的人。反之，其信仰就不完美。如艾布·胡莱勒所传的圣训：“一个信士在淫乱时，他就不是信士了；一个人在偷盗的情况下，他就不是信士了。”（《布哈里、穆斯林圣训实录》）

意指信士在犯罪的情况下他就没有完美的信仰，他的信仰减弱了，他不是完美的信士而是犯罪的信士。

证据充分证明，信仰就是言论、行动和意念。信仰凭借功修而增加，凭借犯罪而减少。安拉(ﷻ)的经典和使者（ﷺ）的圣训中许多证据可以证明。

其中安拉(ﷻ)说：“安拉不致使你们的信仰徒劳无酬。”（2：143）指你们在改变朝向之前，朝耶路撒冷所礼的拜功不会作废。安拉的使者（ﷺ）对阿布杜·盖斯代表团说：“你们奉命归信独一的安拉-(ﷻ)，你们知道怎么归信独一的安拉(ﷻ)呢？就是作证：‘除安拉外，绝无真正应受崇拜者。”（布哈里、穆斯林辑录）

证明信仰能够增加。安拉(ﷻ)说：“信道的人们更加笃信。”（74：31）又说：“至于信道者，那章经使他们更加确信。”（9：124）这与说：“信仰只是言论”的人相反。持这种观点的人就是穆勒季埃（展缓派）。还有人说：“信仰只是信实”持这种观点的人就是艾什尔里

派。

众所周知，从理智与法律的角度而言，真实的意念就是诚信，行善是诚信，说真理是诚信。这么说来，有新生异端分子就没有正统派的存在。一切赞颂全归安拉，一切恩惠全归安拉。

安拉(ﷻ)说："你们把自己的脸转向东方和西方，都不是正义。正义是信安拉、信末日、信天使、信天经、信先知，并将所爱的财产施济亲戚、孤儿、贫民、旅客、乞丐和赎取奴隶，并谨守拜功，完纳天课，履行约言，忍受贫困、患难和战争。这等人，确是忠贞的。这等人，确是敬畏的。"（2：177）这指他们的一切善功忠贞。

清高的安拉把违背安拉的使者（ﷺ）所带来的一切私欲称作主宰。因此安拉(ﷻ)说："你告诉我吧！以私欲为其神灵者？"（25：43）有些经注家说："他受私欲的驾驭。"

伊本•热杰布说："圣训的意义是指，人们不会成为一个具有完美信仰的信士，直到他喜爱和紧跟使者（ﷺ）的禁令和命令。在古兰很多处有类似此义的经文，安拉(ﷻ)谴责了这种人，他憎恶安拉(ﷻ)所喜爱的事情，喜爱安拉(ﷻ)所憎恶的事情。如安拉(ﷻ)说："那是因为他们顺从那触犯安拉的事物，并厌恶他所喜悦的事物，故他使他们的善功无效。"（47：28）

信士必须喜爱安拉(ﷻ)所喜爱的，喜爱就是做应该做的事情，爱得越深，就干得越积极，这才是恩惠。憎恶安拉(ﷻ)所憎恶的，就是必须远离安拉(ﷻ)所禁止的；恨得越深，就必须远离安拉(ﷻ)所憎恶之事，那才是恩惠。

谁从内心深处确确实实喜爱安拉(ﷻ)和他的使者（ﷺ），那就

必须从内心深处去喜爱安拉(ﷻ)和使者(ﷺ)所爱的，憎恨安拉(ﷻ)和使者（ ﷺ ）所恨的；他也就喜悦安拉(ﷻ)和使者（ ﷺ ）所喜悦的，远离安拉(ﷻ)和使者（ ﷺ ）所恼怒的。

如果他做了安拉(ﷻ)和使者(ﷺ)所憎恨的事，放弃了安拉(ﷻ)和他的使者（ ﷺ ）所喜爱的事时，那就证明他的爱减少了，就应该忏悔，应该完善安拉(ﷻ)和使者（ ﷺ ）的爱。因为完美的爱是"尔巴代提"（善功）的支柱，一切罪恶产生的根源就在于把私欲凌驾于安拉(ﷻ)和他的使者（ ﷺ ）的爱之上的原故。

安拉(ﷻ)在尊贵的经典中多处描述了追随私欲的以物配主者的情状而说："如果他们不答应你，那么，你应当知道他们只是顺从自己的私欲。舍安拉所启示的正道，而服从自己的私欲，有谁比他更迷误呢。"（28：50）

同样，新生异端的产生也是私欲凌驾于教法之上，因此把新生异端分子称名为"艾海利·亥瓦"顺从私欲者。同样，犯罪者就是把私欲凌驾于喜爱安拉(ﷻ)和对安拉的使者（ ﷺ ）的爱之上。

同样，爱人中包含着紧紧遵循安拉的使者（ ﷺ ）所传达的一切。信士必须喜爱安拉(ﷻ)所喜爱的天使、使者、先知、诚实者、烈士以及清廉的人们。因此，正信甘甜的标志包括为安拉(ﷻ)而喜他人，所以教法禁止与安拉(ﷻ)的敌人相亲相爱，一切虔信敬意统归独一的安拉(ﷻ)。谁为安拉而喜、而怒，为安拉施舍与阻止，那么，他的信仰才能升华而达到完美；谁的爱、憎、给与不给，是为了自己的私欲，他的信仰已经减损了，应该忏悔。

根据圣训的精神，说明有信仰的人与伪信士和犯罪者之间在言论、行为和意欲方面的区别。

作者（　　　）说，夏阿比耶说："伪信士与一个犹太人之间发生了矛盾，犹太教徒说：'我们去求穆罕默德裁决。'他知道使者(ﷺ)不接受贿赂。而伪信士说：'我们去到犹太人那儿上诉。'他知道犹太教徒收取贿赂。于是他俩一致决议，去到朱海莱部落那里的术士上诉，因此安拉(ﷻ)降下了这段经文：'难道你没有看见，那些妄称的人们吗？'（4：60）"

有人说，安拉(ﷻ)针对这两个人的争论而降下的经文，其中一人说，我们诉讼到使者吧！另一个说，我们诉讼到凯尔布・本・艾什热夫吧！然后，他俩诉讼到欧麦尔・本・罕塔布那里。他们中的一个人对他讲述了这个事情，于是他对不喜欢让安拉的使者（ﷺ）裁判的人说，难道不是这样吗？他说，是。因此就宣判他为死罪而杀之。

注：夏阿比耶，他是阿米尔・本・沙拉哈里，库法人当时的学者、哈菲兹（通背古兰者），精通各门学术，是一位博闻强记的人，他见到了好多圣门弟子，享年80多岁。

夏阿比耶对他说，伪信士比犹太教徒和基督教徒更憎恨安拉-(ﷻ)和他的使者（ﷺ）的判决，他们对有信仰的人尤为仇恨。如当今时代和以前时代的人们一样，他们援助敌人而迫害穆斯林，他们的最终目的就是要熄灭伊斯兰之光和消灭正信。

谁如果从历史角度去观察、研究古代和现代的伪信士的状况，以及他们所干的事实时，不难发现，安拉(ﷻ)确已警告他的使者绝不要顺从那些伪信士。告诫说，切勿与他们亲近，号召人们与他们作坚决的斗争，我们在古兰的多处会发现类似的经文。安拉(ﷻ)说："先知啊！你当与不信道的人们和伪信的人们奋斗，你当以严厉

的态度对待他们，他们的归宿是火狱！那归宿真恶劣！’（66：9）

欧麦尔诛杀伪信士的故事中，说明可以杀死公开否认和阳奉阴违者。

凯尔布·本·艾什热夫曾经是伤害使者、仇视使者最厉害的人，因为他撕毁了条约，故允许杀他。（《穆斯林圣训实录》）

据阿慕尔传述，我听贾比尔说，使者（ﷺ）曾问：“犹太人的魔鬼凯尔布·本·艾什热夫曾伤害过安拉(ﷻ)和他的使者（ﷺ），谁愿意去把他杀掉？伊本·买斯莱麦站起来说：‘安拉的使者啊！你愿意让我去除掉他吗？’使者（ﷺ）答：‘好！’伊本·买斯莱麦又说：‘那请你原谅，我还有话对他讲。’使者道：‘尽管讲好了！’伊本·买斯莱麦来到凯尔布·本·艾什热夫处，说：‘这个人要我们捐赠，使我们遭受困难，特来向你借点钱粮。’凯尔布说：‘还有什么？以安拉(ﷻ)发誓，你们对他一定很厌烦吧！’伊本·买斯莱麦说：‘我们追随这个人，不愿意离开他，是要看看他的结局如何。我们想请你借给我们一、两担（沃斯格）椰枣！’凯尔布说：‘可以，但你们应抵押点什么东西。’伊本·买斯莱麦等人问：‘你要什么？’答：‘把你们的女人押给我！’他们说：‘你是阿拉伯的美男子，我们怎能把我们自己的女人押给你呢？’凯尔布又说：‘那把你的孩子作抵押。’他们道：‘那也不成，我们只为了一、两担（沃斯格）椰枣而将孩子抵押，太丢人了。但我们可以把兵器押给你！’于是双方约定会面时间。到了晚上，伊本·买斯莱麦与凯尔布·本·艾什热夫的乳兄艾布·纳仪莱一同去见凯尔布。凯尔布请他们到堡垒里去，之后，又来接待他们。凯尔布的女人问：‘时候这么晚了，你还想去哪儿？’凯尔布回答：‘是伊本·买斯莱麦和我乳兄艾布·纳仪莱来访我。’女人说：‘我听到一种似乎在

滴血的声音！'凯尔布说：'他们只有两个人，一个堂堂男子即使夜间被叫去挨刀，也在所不辞。'这时，伊本·买斯莱麦带着两个人进来了，对这两位同伴说：'等他来到，我就抓住他的头发，闻闻其味，你们若看见我抓稳了他的头，就冲上来用剑宰了他。'这时，凯尔布·本·艾什热夫佩戴整齐地下来了，身上散发出香味，伊本·买斯莱麦便说：'我真没有闻过今日这样的香味！'凯尔布回答：'我有最香的阿拉伯女人和最健美的阿拉伯男人。'伊本·买斯莱麦说：'能允许我闻闻你的头吗？'凯尔布说：'可以。'伊本·买斯莱麦闻后，又叫他的同伴来闻，之后又问：'能否再允许我闻一下吗？'凯尔布答：'可以。'伊本·买斯莱麦一把抓住凯尔布的头，便对那两个说：'快下手！'于是他们杀了他。随后来见使者（ﷺ），向使者（ﷺ）报告了事情的经过。"(《穆斯林圣训实录》)

欧麦尔的故事说明隐藏了伪信的伪信士，当他的伪信显露出来时，应诛杀之，如在两部圣训实录中传来的那样。使者（ﷺ）没有杀他们中显露出伪信的伪信士，是为了联合其心，以免人们说："穆罕默德杀了他的弟子"。

第三十九章

论否认安拉的美名和属性

作者（　　）说，论否认安拉(ﷻ)的一切美名和属性中的任何一样者。

安拉(ﷻ)说："他们是不信普慈主的。"（13：30）

注：这段经文的降示背景是众所周知的，在各大经注中都提到过，那就是古莱氏的以物配主者，不信"普慈主"这一尊名是因为他们的顽固和偏执。

安拉(ﷻ)说："（你说：）你们可以称他为安拉，也可以称他为普慈主。因为他有许多极优美的名号，你们无论用什么名号称呼他，（都是很好的）。"（17：110）

"热哈玛尼"（普慈主）是安拉(ﷻ)的尊名和属性，这一尊名内涵"仁慈"之属性。

当时的以物配主者（穆什利克）否认安拉(ﷻ)的这一名号，安拉(ﷻ)的这一名号证明着清高伟大安拉的完美德性（绥法提），否认这一尊名和类似的一切名号者，性质都是一样的。但贾赫米·本·苏夫瓦尼和他的追随者们，妄称这些尊名不能证明内涵德性，持这一观点的人还有穆尔太齐赖和艾什尔里等追随者，因此，艾海里·逊奈（正统派）的大多数人定他们为"卡非尔。"

的确这些贾赫米派和那些在"特尔推力"（否认）方面，持相同观点者，否认了安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）所陈述的一切完美属性，他们否认的根本原因是建立在虚伪之上，是出自于他们自己的见解。

这些属性是属于躯体的属性，如果对这些属性肯定了，那么，

就意味着安拉(ﷻ)有“吉斯姆”躯体的属性了。

这一错误观念的产生是因为他们按照理解被造物（人类）属性的方式来理解安拉(ﷻ)的属性。他们把安拉(ﷻ)比像了被造物，随之他们否认了安拉(ﷻ)的完美属性，又给安拉(ﷻ)冠以不完美的（欠损）的、物质的、没有的属性进行比拟。

那么，他们首先给安拉(ﷻ)进行比拟，其次是否认，再次是用不完美（欠损）或纯属没有的属性来比拟，他们放弃了古兰和圣训的证据。也就是古兰和圣训中肯定了安拉(ﷻ)对自己所肯定的，使者（ﷺ）对安拉(ﷻ)所肯定的，适合于安拉(ﷻ)的伟大的一切属性。

这是先贤们和众伊玛目所坚持的路线，他们给安拉(ﷻ)肯定安拉(ﷻ)及其使者（ﷺ）所肯定的，不比拟，不否认。确信安拉(ﷻ)的属性就像确信安拉(ﷻ)的本体一样，完全一致。而这些否认者，他们只为安拉(ﷻ)肯定了不似像被造物的属性。而艾海里 •逊奈(正统派）则肯定安拉(ﷻ)为自己描述的和他的使者（ﷺ）所描述的一切完美的属性。安拉(ﷻ)的一切完美的属性，不能与被造物的属性相比拟。

正统派归信安拉(ﷻ)的经典和使者（ﷺ）的圣训，他们并没有违背。但这些否认者们确恰巧相反，否认了古兰、圣训中安拉(ﷻ)的属性。

这些否认者们的言论是用经训、以及先辈们的公决才被推翻-的。

作者（　　　）说，在《布哈里圣训实录》中，阿里说：“你们告诉人们能明白的，否则，他们就会否认安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）。”

注：我们的作者就不喜欢人们去阅读一些与教门的根本、对他们的“尔巴代提”（功修）和社会交往没有益处的书籍。

信士的长官穆阿威耶·本·艾布·苏夫扬曾经禁止那些说书的人们，在他们的故事中讲述一些奇闻轶事而忽视了经训。

所有这些都是为了让我们坚持一条端庄的道路，让我们的意念、知识、工作，保持端正不偏，放弃所有能导致人们走向新生异端的各项媒介和手段。我们无能为力，只有安拉(ﷻ)能使我们保持正确。

作者（　　）说，阿布杜·热扎格据伊本·阿巴斯传述：“他看见一个人，当听到一段有关安拉(ﷻ)属性方面的圣训时，他就害怕地发抖，这是由于否认的原因所致。他问：‘这些人为何害怕成这个样子？’他们在读到了明确经文时，心软了，却在隐微的经文中倒霉了。”

注：【这些人为何害怕成这个样子】对这些人提出质疑，指的是在公共场合的人，当他们听到了有关古兰的明确的经文时就害怕；当他们听到有关安拉(ﷻ)属性方面的圣训时，他们就害怕得发抖，就像否认者一样，他们没有完美的信仰。

他们听到了而不归信的情况犹如安拉(ﷻ)在古兰中描述的这种人的状况一样。安拉(ﷻ)说：“你们确信经典里的一部分律例，而不信别的一部分吗？”（2：28）又说：“他降示你这部经典，其中有许多明确的节文，是全经的基本；还有别的许多隐微的节文。心存邪念的人，遵从隐微的节文，企图淆惑人心，探求经文的究竟。只有安拉才知道经义的究竟。学问精通的人们说：‘我们已确信它；明确和隐微的都是从我们的主那里降示的。’惟有理智的人，才会觉

悟。”(3：7)

伊本·阿巴斯说，这些人放弃了他们应该归信的，即使他们没有理解其意义，但事实上它是真理，我们应该确信无疑。

他们中部分人所理解的不是安拉(ﷻ)所指的那种含义，他们用别的含义来曲解。如新生异端分子所作的那样，就像赫瓦里季派、拉非多派、盖德里耶派等，他们对经文是凭借异端邪说去进行曲解。

故他们陷入在了异端邪说之中，远离了伊斯兰端正不偏的正道，新生异端分子身上所发生的事实就是篡改、曲解了古兰经文的含义。产生这些新生异端的原因是由于他们的无知和理解不透，不采纳法定的知识，不向有知识的人学习而造成的。与一些真正了解经义的人不同，这些人是安拉(ﷻ)赐给了顺利条件的人，绝对不会自相矛盾，把明文之间统一起来；把明确的经文和隐微的经文协调起来，他们按经文的字面意义归信，不加任何曲解。这就是在任何时代，任何地方正统派所坚持的端正不偏的道路。我们赞安拉超绝万物！他应受赞颂。

援引前辈学者对隐微的经文的态度

在《杜雷·曼素尔》经中，据伊本·麦斯欧德传述，使者(ﷺ)说：“以前的经典是由一门降示在了一种读法上，而古兰是由七门降示在了七种读法上。即：警告、命令、合法、非法、明确、隐微和比喻等。你们应当允许合法的，禁止非法的，你们当服从命令，远离禁止；你们当吸取前人的教训，你们当执行明确的，归信隐微的；你们当说：‘我们已确信它，明确的和隐微的，都是从我的主那里降示的。”(哈克姆辑录)

阿布杜·本·胡麦德据葛塔德传述，安拉(ﷻ)说："至于那些心存邪念的人。"指那伙追求注解的人，他们注解错了，而引起了矛盾，他们遵从隐微的经文，故他们受伤了。

据伊本·阿巴斯传述，安拉(ﷻ)说的"明确的经文"，这里指安拉(ﷻ)说："你说：'你们来吧！来听我宣读你们的主所禁戒你们的事项：你们不要以物配主，你们应当孝敬父母；你们不要因为贫穷而杀害自己的儿女，我供给你们和他们；你们不要临近明显的和隐微的丑事；你们不要违背安拉的禁令而杀人，除非因为正义。他将这些事嘱咐你们，以便你们了解。你们不要临近孤儿的财产，除非依照最优良的方式，直到他成年；你们当用充足的斗和公平的秤，我只依各人的能力而加以责成。当你们说话的时候，你们应当公平，即使你们所代证的是你们的亲戚；你们当履行安拉的盟约。他将这些事嘱咐你们，以便你们觉悟。'这确是我的正路，故你们当遵循它；你们不要遵循邪路，以免那些邪路使你们离开安拉的大道。他将这些事嘱咐你们，以便你们敬畏。"（6：151-153）又说："你的主曾下令说：你们应当只崇拜他，应当孝敬父母。如果他俩中的一人或者两人在你的堂上达到老迈，那么，你不要对他俩说：'呸！'不要喝斥他俩，你应当对他俩说有礼貌的话。你应当毕恭毕敬地服侍他俩，你应当说：'我的主啊！求你怜悯他俩，就像我年幼时他俩养育我那样。'你们的主是最知道你们的心情的。如果你们是善良的，那么，他对于常常悔过者确是至赦的。你应当把亲戚、贫民、旅客所应得的周济，分给他们，你不要挥霍；挥霍者确是恶魔的挚友，恶魔原是辜负主恩的。如果你必须求得你所希望的从主降示的恩惠后，才能周济他们，那么，你应该对他们说

温和的话。你不要把自己的手束在脖子上，也不要把手完全伸开，以免你变成悔恨的受责备者。你的主必为他所意欲者而使给养富裕，必为他所意欲者而使给养窘迫。你的主对于他的众仆，确是彻知的，确是明察的。你们不要因为怕贫穷而杀害自己的儿女，我供给他们和你们。杀害他们确是大罪。你们不要接近私通，因为私通确是下流的事，这行径真恶劣！你们不要违背安拉的禁令而杀人，除非因为正义。无辜而被杀者，我已把权柄授予他的亲戚，但他们不可滥杀，他们确是受援助的。你们不要接近孤儿的财产，除非依照最优良的方式，直到他成年。你们应当履行诺言；诺言确是要被审问的事。当你们卖粮的时候，应当量足分量，你们应当使用公平的秤称货物，这是善事，是结局最优的。你不要随从你所不知道的言行，耳目和心灵都是要被审问的。你不要骄傲自满地在大地上行走，你绝不能把大地踏穿，绝不能与山比高。这些事，其恶劣是你的主所厌恶的。这是你的主所启示你的智慧，你不要使任何神明与安拉同受崇拜，否则，你将在受责备和遭弃绝的情况下被投入火狱。”（17：23-39）

阿布杜·本·胡麦德据伊斯哈格·本·苏沃仪德传述，叶哈亚·伊本·叶阿姆鲁和艾布·法赫特读到这段经文说：“它就是全经-的基本”。艾布·法赫特说：“它就是在古兰一些章的开头中的字母，其中《黄牛章》中：‘艾利夫·俩姆·米姆。这部经……。’和《仪姆兰家属》章中：‘艾利夫·俩姆·米姆。安拉，除他外，绝无应受崇拜的，……。’叶哈亚说：它指的是‘法雷作’（主命）、命令、禁止、合法、非法、限定和教门支柱等。”

伊本·哲利勒据穆罕默德·本·哲阿法勒传述，他说：“明确的

节文。”指养育主的证据，众仆的保护伞，从争辩和虚伪上保护人的盾牌，其中没改变，没篡改，而保持着原意；“还有别的许多类似的节文”指在真实方面相似的，这些经文可以注解，安拉(ﷻ)以此考验众仆。如在合法和非法中对他们进行考验一样。

伊本·艾布·哈提姆据麦嘎特利·本·哈亚尼传述，他说：“它是全经的基本”，因为有教门的人没有不喜欢它的。“另一些隐微的经文”指所有的分读字母：“艾利夫·俩姆·米姆”、“艾利夫·俩姆·米姆·萨德”、“艾利夫·俩姆·拉艾”。

我说：“上述圣训证明安拉(ﷻ)的一些美名和德性不属于隐微的经文。安拉(ﷻ)的尊名和属性，属于隐微的经文这一主张纯属妄称，没有任何证据。”

作者（　　　）说：“当古莱氏人听到使者（ﷺ）说：‘普慈主’时他们否认了，因此安拉(ﷻ)降下了古兰：‘他们是不信普慈主的。’（13：30）”

注：伊本·哲利勒据葛塔德传述：“他们是不信普慈主的。”有人给我们提到候德比耶时期，使者（ﷺ）和古莱氏人进行和解时写：“这是穆罕默德－安拉的使者的和约。”然而古莱氏人说：“如果我们承认你是安拉的使者，而我们和你作战时，我们就亏枉了你。”你应这样写：“这是阿布杜拉的儿子穆罕默德的和约。”于是圣门弟子说：“安拉的使者啊！让我们和他们作战吧！”使者（ﷺ）说：“不。你们就按他们的要求写吧！我确实是阿布杜拉的儿子穆罕默德。”当书写的人写了：“奉普慈特慈的安拉的尊名”时，古莱氏人说：“热哈玛尼（普慈的主），我们不知道。”而蒙昧时代的人们曾是这样写的：“比斯米克·拉乎麦（安拉啊！以你的名义）”圣门弟子说：“安拉的使者

啊！让我们和他们作战吧！”使者（ﷺ）说：“不，你们就按他们的要求写吧！”

由伊本·阿巴斯传来，安拉的使者（ﷺ）叩头时祈祷说：“普慈的主啊！特慈的主啊！”而以物配主者妄言说：“穆罕默德称祈祷一个主宰，怎么他祈祷两个主呢？”因此安拉(ﷻ)降示了这段经文：“（你说）你们可以称他为安拉，也可以称他为普慈主，因为他有许多极优美的名号，你们无论用什么名号称呼他，（都是很好的）。”（17：110）

第四十章

论对安拉忘恩负义

作者（　　　）说，论安拉(ﷻ)说："他们认识安拉的恩惠，但加以否认，他们大半是忘恩负义的。"（16：83）

穆贾希德说，这段经文的意义是，一个人说："这是我的钱财，我从我的祖先上继承下来的。"奥尼·本·阿布杜拉说，他们说："假若不是某某人的话，那么，事情就不会成为这样。"伊本·古太白说，他们说："这个是因为我们神灵的说情。"

注：作者（　　　）提到了部分学者们对此段经文的注解。

伊本·哲利勒说，经注家对"恩惠"（尼阿麦提）的意义有不同的见解。据苏夫扬由苏迪传述："他们认识安拉(ﷻ)的恩惠，但加以否认。"恩惠，指穆罕默德（ﷺ）。其他学者主张："他们认识安拉(ﷻ)在这一章中提到来自安拉(ﷻ)的种种恩惠，安拉(ﷻ)是他们的施恩者，但是他们确否认之，他们妄称这些恩惠是由他们的祖先那儿继承下来的。"

作者（　　　）说，艾布·阿巴斯说："安拉(ﷻ)说：'我的仆人中，有的人成为信士，有的人成为逆徒（卡非尔）。'"在古兰和圣训中，许多地方都有介绍，安拉(ﷻ)谴责这种人，他把施恩归属给了除安拉(ﷻ)以外的人，并以物配主。

部分先辈们也说了类似于他们的话，如："这风真好；这水手的技艺真绝。"等类似于这样的话经常在他们的口上说出。

注：伊斯兰谢赫　　　的话，证明了这段经文的制定是面向全民的，包括将任何恩惠及其途径归属于安拉(ﷻ)以外的所有人。

第四十一章

论不要给安拉树立匹敌

作者（　　　）说，论安拉(ﷻ)说："你们不要明知故犯地给安拉树立匹敌。"（2：22）

注：阿拉伯语中，"尼德"意为相似的、同样的，对安拉(ﷻ)不要树立匹敌的意义是，不要把各种功修或工作归于除安拉(ﷻ)以外的人和物，犹如偶像崇拜者的情况一样，他们确信除安拉(ﷻ)以外的人能保护他们，能利益他们，能为他们求情。

这段经文连接上述的经文："众人啊！你们的主，创造了你们和你们以前的人，你们当崇拜他，以便你们敬畏。他以大地为你们的席，以天空为你们的幕，并且从云中降下雨水，而借雨水生出许多果实作你们的给养，所以你们不要明知故犯地给安拉树立匹敌。"（2：21-22）

伊玛德·伊本·凯西尔（　　　）说，艾布·阿利耶说："对安拉(ﷻ)不要树立匹敌'这段经文中，'匹敌'意为相似的、同等的、同样的。"

伊本·阿巴斯解释说："你们不要以匹敌配主，此匹敌既不利益人，也不伤害人，你们明明知道，除安拉(ﷻ)外，没有给你们供给养者，只有使者（ﷺ）号召人们信仰的养育主才是真正应受崇拜的。"

葛塔德和穆贾希德的传述："你们不要给安拉树立匹敌。"匹敌"也包括违抗安拉(ﷻ)，而服从某人。

作者（　　　）引证了与这段经文同义的圣训，使者（ﷺ）说：

“安拉(ﷻ)命令叶哈亚·本·宰凯里雅遵守五句言词，同时也命令以色列民族遵守这五句言词，不得有误。他迟迟未去传达，于是尔萨对叶哈亚说：‘我的兄弟啊！如果你先于我向众人传达了，我担心我会遭遇惩罚，或地陷。’叶哈亚在远寺内集合了以色列民众，他们挤满了清真寺，叶哈亚坐在高台上，赞颂安拉(ﷻ)之后说：‘安拉-(ﷻ)命令我遵守五句言词，现在我命令你们也遵守这五句言词：

第一、崇拜安拉(ﷻ)，不要以物配主。以物配主就像一个人花自己的钱买了一个奴隶，他拼命的挣钱，然而他却把所有的钱交给了别人。请问，那个主人是否喜欢他的这个奴隶的作法？的确安拉(ﷻ)创造了你们，并且赐给你们给养，那么，你们应当崇拜他，绝不要以物配他。

第二、礼拜。你们礼拜时，绝不要左顾右盼，因为在礼拜时，安拉 (ﷻ)是面对你们的。

第三、封斋。封斋的人犹如常带芳香的人，人人都能闻见其香，在安拉(ﷻ)看来，封斋的人的口味胜于芳香。

第四、施舍。施舍的人就像手脚被铐，马上就要被杀头的俘虏，此时此刻，他要求赎身，然后，他用所有的储蓄赎身，直到释放。

第五、时刻记念安拉(ﷻ)。记念安拉(ﷻ)的比喻就像到处被通缉的一个人，马上就要被抓住时，他跑进一个堡垒，最终得到庇护。记念安拉(ﷻ)者才能时刻得到安拉(ﷻ)的保护。’

使者(ﷺ)说：‘我命你们做五件事：团结、听从、顺服、迁移、为主道奋战。离开集体一拃的人确已叛教了，直到回头为止。像蒙昧时代哭丧的人一样嚎哭者是入火狱的对象。’有人问：‘如果他

们既做礼拜，也封斋呢？’使者（ﷺ）答道：‘即使他们礼拜，他们封斋，他们自称是穆斯林，并且人们都称他们为穆斯林，甚至安拉(ﷻ)也称他们为穆斯林和他的仆人也罢！’”(艾哈迈德辑录）

这是一段佳美的圣训，证实了这段经文：“安拉确创造了你们，并赐予你们给养，故你们应崇拜他，切勿以物配他。”

这段经文说明，我们应当崇拜独一无偶的安拉。很多经注家以这段古兰求证，造物主是存在的，这说明证实安拉(ﷻ)存在的证据是很多很多。

作者（　　　）说，伊本·阿巴斯说：“匹敌属于以物配主，而以物配主比在伸手不见五指的夜晚里、黑石上的蚂蚁的足迹更隐秘，以物配主的种类很多。比如说：‘以某种事物发誓。’或者说：‘如果没有这条狗，贼就偷走了我的东西。’或者说：‘如果没有安拉(ﷻ)和你的时候，我就遭遇不幸。’等类似于这样的话都属于以物配主。有一天，一个人对其同伴说：‘如果没有安拉(ﷻ)与你的时候，我必遭不幸。’这时候，同伴对他说：‘你确已把我当作了安拉(ﷻ)的匹敌。”（伊本·艾布·哈提姆辑录）

注：伊本·阿巴斯说：“如今的很多人没有真正了解‘讨嘿德’认主独一和‘什勒克’以物配主。所以，我们应当注意这些事项，因为触犯这些事项是大罪，属于小以物配主行为，谨防小以物配主比谨防大以物配主更难。

作者（　　　）说，欧麦尔·本·罕塔布传述，使者（ﷺ）说：“以安拉(ﷻ)以外的事物起誓者确已以物配主和否认安拉了。”(铁勒米兹辑录）这种否认是属于小以物配主。伊本·麦斯欧德说：“我认为，以安拉(ﷻ)谎发誓言要比以被造物发真誓言强得多。”

注：众所周知，以安拉(ﷻ)谎发誓言是大罪，但以物配主是最大的罪，即便是小以物配主也罢。

如果小以物配主都是这样的话，那么，大以物配主又会怎样呢？如向安拉(ﷻ)以外的人和物祈祷，向他求救，依赖他，要求他解决困难等。像现代很多愚昧无知者所为：尊敬坟墓或把坟墓当作礼拜堂，或在坟墓前立上刻有亡人名字的一个石碑，用各种方式去崇拜他。

以物配主是不可赦免之罪，它已蔓延全球，他们忘记了对以物配主的禁止和导致以物配主的各种途径。

安拉(ﷻ)说："假借安拉的名誉而造谣，或否认其迹象者，有谁-比他们更不义呢？这等人将遭遇天经为他们预定的命运，直到我的众使者来使他们死亡的时候，将对他们说：'你们从前舍安拉而祈祷的（偶像），现在哪里呢？'他们将说：'他们已回避我们了。'他们将要承认自己原是不信者。"（7：37）

安拉(ﷻ)禁止除他外，祈祷任何事物，并且把向安拉(ﷻ)以外的事物祈祷的人定为不信道者。安拉(ﷻ)说："一切清真寺都是安拉-的，故你们应当祈祷安拉，不要祈祷任何物。"（72：18）又说："你说：'我只祈祷我的主，我不以任何物配他。'你说：'我不能为你们主持祸福。"（72：20-21）

这些多神教徒颠倒事实，违背使者（ﷺ）的使命，他们尊敬使者（ﷺ）超越尊敬安拉(ﷻ)，甚至有人说：

高贵无比的人啊！灾难降临时，除你外，再无庇护者；

在困难时，只有你能助我一臂之力，你能知未来之事。

瞧！多么愚昧无知的说法，除安拉(ﷻ)外，他们寻找脱离和庇

护，他们过分地称赞使者（ﷺ），使者（ﷺ）曾严厉地禁止过分地夸奖别人。使者（ﷺ）说："你们不要过分地夸我，犹如基督教徒过分地夸尔萨那样，我只是一个仆人。你们应当说：'安拉的仆人和使者。"（马立克等辑录）

安拉(ﷻ)说："你说：'我不对你们说：我有安拉的宝藏。我也不对你们说：我能知幽玄。我也不对你们说：我是一个天使。"（6：50）

作者（　　）说，胡宰法传述，使者（ﷺ）说："你们不要说：'安拉和某人意欲。'但你们可以说：'安拉(ﷻ)意欲，然后，某人意欲。"（《艾布·达吾德圣训集》）

注：因为"安拉和某人意欲"中的"和"（瓦伍）是一个连接虚词，它表明被连词和所连之词是同级，为合并的意义，所以用"和"（瓦伍）连词就把造物主放在了与被造物平等的地位上，类似以物配主。如古兰中所说："指安拉发誓，以前，我们确实在明显的迷误中，当日，我们使你们与众世界的主同受崇拜。"（26：97-98）

"然后"（颂麦）的被连词是从所连词上退后的，意为延迟的意义。

作者（　　）说，伊布拉欣·奈赫仪不喜欢一个人这样说话："祈求安拉(ﷻ)和你保佑我，如果没有安拉(ﷻ)和某人……。"至于对没有知觉，不能伤人，也不裨益于人的死人而言，无论是谁，对他们更不能说这样的话。

注：古兰明确的告诫，如果舍安拉(ﷻ)而祈祷或崇拜他物，那就是把此物当作神灵了。只有心明眼亮的人才能觉悟，祈求安拉(ﷻ)赐予我们顺利。

第四十二章

论以安拉发誓

作者（　　　）说，论以安拉(ﷻ)发誓还不能确信者。（某人以安拉发誓，人们不应该对他再作怀疑）

伊本·欧麦尔传述，使者（ﷺ）说："你们不要以祖先发誓，以安拉(ﷻ)发誓者必须诚实，有人给他以安拉(ﷻ)名义发誓时，他应当接受，不接受者，不可以以安拉(ﷻ)发誓。"（伊本·马哲辑录）

注：这段圣训说明，安拉(ﷻ)责成发誓者诚实，并且鼓励人们实践诺言。安拉(ﷻ)说："信道的人们啊！你们要敬畏安拉，要和诚实的人在一起。"（9：119）

又说："顺服的男女。"（33：35）又说："假若他们忠于安拉，那对于他们是更好的。"（47：21）

这就是行善者的状况，这是安拉(ﷻ)对他们的描述："你们把你们的脸转向东方和西方都不是正义，正义是信安拉、末日、天使、经典、先知，并将所爱的财产施济亲戚、孤儿、贫民、旅客、乞丐和赎取奴隶，并谨守拜功、完纳天课、履行约言、忍受贫困、患难和战争，这等人，确是忠贞的，这等人确是敬畏的。"（2：177）

【有人给他以安拉名义发誓时，他应当接受，不接受者，不可以以安拉发誓】这节圣训的意义是，如果对方不服教法，只有发誓才行时，那么，让他们以安拉(ﷻ)发誓。

如果只为别人道歉而发誓时，穆斯林必须接受，无论是道歉或开脱，尽管与事实相反，也应当相信，应对其善意的猜测。

欧麦尔说："你应当相信你的兄弟说的每一句话，也许他的话是

真话。”

相信他人是谦虚、团结、友爱的表现，是属于安拉(ﷻ)所喜的美德，是仆人顺服安拉(ﷻ)的途径，也是清廉者应当具备的德性。圣训证明这一点。

珍爱自身的人啊 !你应当完成安拉(ﷻ)对你们的命令 ,安拉(ﷻ)的义务包括：善待穆斯林，时常让他们高兴，不可高傲自大，不要让他们感觉到不愉快。因为对他人歹猜是对他人的伤害，做应该做的事，放弃该放弃的事，这取决于你的信仰意识和理智的健全与否。安拉(ﷻ)是给人顺利、帮助弱者、怜悯人的主。

第四十三章

论安拉和你意欲

作者（　　）说，论有人说："安拉(ﷻ)和你的意欲。"古泰莱传述，一个犹太教徒来见使者（ﷺ）说："你们确已以物配主了，因为你们常说：'安拉(ﷻ)和某人的意欲。'并且你们以天房发誓。后来使者（ﷺ）命令发誓者应该说：'以天房之主发誓。'应该说："安拉(ﷻ)的意欲，其次是你的意欲。"（奈萨仪辑录）

注：古泰莱传述了这段圣训，她是一位女圣门弟子、迁士。伊玛目·奈萨仪只辑录了她所传的一段圣训。

这段圣训说明，必须接受真理，无论它出自何人之口，禁止以天房发誓，因为它只是穆斯林的朝向和禁地。同样也说明这个禁止是普遍的，任何物不能成为安拉(ﷻ)的匹敌，即使是最亲近的天使和使者都不能成为安拉(ﷻ)的匹敌。当今的人们经常

以天房发誓、向天房祈祷，无形中给安拉(ﷻ)树立伙伴和匹敌。

众所周知，天房不能降福避祸，这一切只有安拉(ﷻ)才能做到，他才能解决人们的需求。天房只不过是给人们规定的禁地和朝向，决不能把它当作安拉(ﷻ)的匹敌。当今人们经常以天房发誓，以天房祈祷，须知！只有安拉(ﷻ)才能解决人们的要求。天房不会害人，也不会益人，安拉(ﷻ)只为人类制定了环游天房，朝向天房礼拜，让它成为人类礼拜的朝向，可以环游它，但是绝对不能以它发誓或向它祈祷。

人类啊！你们应当分辨真假，只有像牲畜一般或还不如牲畜的愚昧之人才会反对你。

【你们确已以物配主了，因为你们常说：安拉和某人的意欲】这节圣训的意义是，即使一个仆人有意欲，但都是在安拉(ﷻ)的意欲之后，如果没有安拉(ﷻ)的意欲，仆人就没有能力意欲一件事。安拉(ﷻ)说："你们不欲循规蹈矩，除安拉——众世界的主意欲的时候。"（81：28-29）又说："这确是教诲，谁愿意觉悟，谁可以选择一条通往他的养主的道路，除安拉意欲外，你们绝不能意欲。安拉是全知的，是至睿的。"（76：29-30）

这些经文和圣训，都反驳了否认前定的盖德里耶派和穆尔太齐赖派，他们诚信仆人的意欲相反安拉(ﷻ)的意欲。

正统派（艾海里·逊奈·沃利哲玛尔）在各个问题方面只坚持古兰和圣训，他们诚信，在每件事方面，仆人的意欲是在安拉(ﷻ)的意欲之后，无论好事或坏事；仆人的所有言行都是在安拉(ﷻ)的意欲之下，安拉(ﷻ)喜欢遵守教法者，不喜欢违背教法者。如安拉(ﷻ)说："如果你们忘恩，那么，安拉是无求于你们的，他不喜欢众仆忘恩负义，如果你们感谢，那么，他喜欢你们的感谢。"（39：7）

以天房发誓是"什勒克"（以物配主），因为先知（ﷺ）承认犹太教徒的说法是对的。他说："你们确已以物配主了。"

作者（   ）说，伊本·阿巴斯传述："一个人对使者（ﷺ）说：'安拉(ﷻ)和你意欲'使者（ﷺ）说：'你把我不要当作安拉(ﷻ)的匹敌，只有安拉(ﷻ)意欲。"（奈萨仪辑录）

注：这段圣训说明，"和"（瓦伍）是连词，在阿拉伯语中，这种连词意味着连接的和被连接的之间是平等关系，所以这样说是属于以物配主，我们应当时刻提防，只有有学问的人才知道。使者

（ﷺ）说："安拉(ﷻ)欲使谁幸福，便使谁深解教义。"

作者（　　　）说，伊本·马哲根据图法利传述："我梦见，我经过一伙犹太教徒，我对他们说：'为何你们说，欧宰尔是安拉的儿子？'他们说：'为何你们说，安拉(ﷻ)和穆罕默德(ﷺ)意欲？'然后，我又经过一伙基督教徒，我对他们说：'为何你们说，麦西哈是安拉-的儿子？'他们说：'为何你们说，安拉(ﷻ)和穆罕默德（ﷺ）意欲？'第二天清晨，我把梦告诉了别人，然后，我来见使者（ﷺ）时，我对他告诉了我的梦，使者（ﷺ）说：'你给别人述说你的梦了吗？'我说：'是。'接着使者（ﷺ）演讲说：'图法利做了一个梦，并且他告诉了别人，我禁止你们这样说，安拉(ﷻ)和穆罕默德（ﷺ）意欲。但是你们应当说，只有安拉(ﷻ)意欲。"

注：图法利是阿布杜拉的儿子，是阿伊莎的同母弟兄，是一位圣门弟子，他只传了这段圣训。他的梦是真实的，而且使者(ﷺ)承认它，同时使者（ﷺ）也禁止人们那样去说，并给他们教了正确的说法。

这段圣训和上述的圣训都命令人们这样说，只有安拉(ﷻ)意欲。毫无疑问，这是最真诚的表现，是更远离以物配主。那么，聪明者只选择最完美的，最真诚的"讨嘿德"。使者（ﷺ）竭尽全力地宣教，直到教门和恩惠完美为止。愿安拉(ﷻ)怜悯我们的先知（ﷺ）及其家眷和圣门弟子。

使者（ﷺ）说："真实的梦是46种圣品之一。"(《布哈里圣训实录》)

作者（　　　）说，真实的梦皆是安拉(ﷻ)的启示，两者的命令和禁令则是一个级别。

第四十四章

论骂光阴会伤害安拉

作者（　　　）说，论骂光阴会伤害安拉(ﷻ)。

安拉(ﷻ)说："他们说：'只有我们的今世生活，我们死的死，我们生的生，只有光阴能使我们消灭。"（45：24）

艾布·胡莱勒传述，使者（ﷺ）说："安拉(ﷻ)说：'人已伤害我了，他骂光阴，我就是光阴，我能使昼夜循环。"另一个传述："你们不要骂光阴，因为安拉(ﷻ)就是光阴。"

注：伊玛德·本·凯西尔传述，安拉(ﷻ)告诉，无神论者和多神教徒确已否认了死后的复活，他们说："只有我们的今世生活，我们死的死，生的生；人们只有今世的生活，死后没有复生。"

阿拉伯的多神教徒和哲学家也说同样的话，他们否认初造和复造。

否认造物主的无神论者和哲学家诚信每三万六

千年，万事归初，他们妄称，反反复复，永不结束，他们只承认理智，而否认经典。因此他们说："只有光阴能使我们灭亡。"安拉(ﷻ)说："他们对那事一无所知，他们只是幻想而已。"

艾布·胡莱勒传述，天灾降临时，阿拉伯人咒骂光阴，他们说："所有的灾难都是光阴带来的。"其实他们骂了安拉(ﷻ)，因为安拉(ﷻ)是操纵万事的。

伊本·哲利勒传述，蒙昧时代的人说："昼夜能使我们死，能使我们活。"

安拉(ﷻ)说："他们说：'只有我们的今世生活，我们死的死，生

的生，只有光阴能使我们消灭。”（45：24）他们骂了光阴，然而，安拉(ﷻ)说：“万物由我掌握，我能使昼夜循环。”

万事，无论是好事还是坏事都是安拉(ﷻ)注定的，别人决无权参与。安拉(ﷻ)意欲的就会发生，安拉(ﷻ)没有意欲的决不会发生。无论在什么样的情况下，我们必须赞美安拉，相信安拉，时常反省。

安拉(ﷻ)说：“我用各种祸福考验他们，以便他们觉悟。”（7：168）又说：“我以祸福考验你们，你们只被召归我。”（21：35）荒年并非是光阴。因为安拉(ﷻ)说：“将有七个荒年。”（12：48）

第四十五章

论称人为“嘎堆·古达特”等名

作者（　　　）说，论称人为“嘎堆·古达特”（最高审判者）等类似之名。

注：因为圣训禁止称人为“嘎堆·古达特”（最高审判者）。

作者（　　　）说，艾布·胡莱勒传述，使者（ﷺ）说：“在安拉(ﷻ)看来，最荒诞无稽者，莫过于一个人称其为‘麦立库·艾姆俩克’（最高统治者）之名。除安拉外，绝无统治者。”（《布哈里圣训实录》）

注：因为这些名字只属于安拉(ﷻ)所有，只有他掌握万事，所有有权位者的权力都是从安拉(ﷻ)那里借来的，最终要归还借主；所有有权位的人，只有其名，但无实权。

至于养育众世界的主宰的权力是长存的，是无终的，他主持公道，永不偏私，不亏枉行善者尘芥之重的善功，行善者将获得善报，作恶者将遭到恶报。使者（ﷺ）经常祈祷说：“安拉啊！一切赞颂全归于你，你掌握着所有权力和福利，万事只归你！求你赐予我美好的一切，求你使我远离各种以物配主。”（《艾哈迈德圣训集》）

作者（　　　）说，穆斯林的传述：“复生日，对安拉来说，最恼怒的人，是妄称‘麦立库·艾姆俩克’（最高统治者）之名。”

注：这段圣训说明在安拉看来，这种作法是最恶劣的。如果一个人被命名为‘麦立库·艾姆俩克’（最高统治者）时，他的内心觉得自命不凡、不可一世，凭这个名字，人人尊重他、夸奖他。

事实上，安拉(ﷻ)将会降低他，在复生日，安拉(ﷻ)认为他是最恶劣的、最低贱的。因为他的富有使他对人们产生了妄自尊大。

这段圣训让人们要提防一切导致傲慢不逊的途径。艾布·买吉莱兹传述："穆阿威耶来见伊本·祖拜尔和阿米尔时，伊本·阿米尔站了起来，伊本·祖拜尔坐下了，然后，穆阿威耶对伊本·阿米尔说：'你坐下，因为我听见使者（ﷺ）曾说过，喜欢人们给他起立的人，安拉已为其预备了火狱的位置。"(《铁勒米兹圣训集》)

艾布·伍玛麦传述："使者（ﷺ）拄着拐杖来见我们，我们都站起来了，使者（ﷺ）说：'你们不要站起来，犹如异邦人为尊敬他们的上司而起立那样。"(《艾布·达吾德圣训集》)

我们必须遵循古兰和圣训的教导，必须肯定古兰和圣训中所提到的一切适合于安拉(ﷻ)的尊名和属性，远离对安拉(ﷻ)的行为属性比拟和否认，这是正统派和成功的团体的主张。

第四十六章

论尊敬安拉的尊名而变更人名

作者（　　　）说，论为了尊敬安拉(ﷻ)的尊名，而变更人名。

艾布·舒莱仪哈传述，使者（ﷺ）对他说："安拉(ﷻ)确是裁判者，裁判权只属于他。"艾布·舒莱仪哈说："我的族人为一件事而分歧时，他们请我裁判，双方对我的裁判非常满意。使者（ﷺ）说：'这样就好！你有孩子吗？'我说：'舒莱仪哈、穆斯林、阿布杜拉。'使者（ﷺ）问：'老大是谁？'我说：'舒莱仪哈。'使者（ﷺ）说：'你就起名为艾布·舒莱仪哈吧！'"(《艾布·达吾德圣训集》)

注：艾布·舒莱仪哈名叫胡沃莱德·本·阿慕尔，在解放麦加那年信奉了伊斯兰。他只传了二十段圣训，其中二段圣训，被布哈里和穆斯林共同辑录，布哈里独自收录了他所传述的一段圣训。他

归真于麦地那，享年68岁。

使者（ﷺ）说："安拉(ﷻ)确是裁判者，裁判权只归于他。"这段圣训的意义是，安拉(ﷻ)是今后两世的裁判者。在今世，人们以他的古兰启示和智慧来裁判。

安拉(ﷻ)把裁判的知识赐给了这个民族中的更多的学者，故他们不会全体迷误，即使他们在某些断法方面有分歧，但是他们中总有一个是正确的。

安拉(ﷻ)说："无论你们争论什么事，都要归安拉和使者判决。"（42：10）又说:"如果你们为一件事而争执，你们使那件事归安拉-和使者判决，如果你们确信安拉和末日的话。这对你们是裨益更

多的，是结果更美的。”（4：59）归安拉(ﷻ)判决是指归古兰判决；归使者（ﷺ）判决是指，他在世时，归他判决，他归真后，归他的圣训判决。

使者（ﷺ）派穆阿兹去也门时，问他：“你以什么判决？”穆阿兹回答：“以安拉(ﷻ)的经典判决。”他又问：“你在经典中没有找到时，你以什么判决？”他回答：“我以使者（ﷺ）的圣训判决。”他又问：“如果你没有找到时，怎么办？”他回答：“以我的主张判决。”使者（ﷺ）说：“一切赞颂全归安拉！因为他赐给了使者（ﷺ）的使命顺利，并使其满意。”

穆阿兹是圣门弟子中的大学者，他精通合法与非法事物，了解古兰和圣训的裁判。因此，如果在古兰和圣训中没有找到判决时，可以探讨。与现代的部分疏忽者不同，因为他们轻视安拉(ﷻ)的判决，他们认为无知者可以判决，那确太离题了。

复生日，安拉(ﷻ)在仆人之间判决，他是全知万事的，任何大小工作都不能遗漏。安拉(ﷻ)说：“安拉必不亏枉仆人一丝毫，如果他有一丝毫善功，他要加倍地酬劳他，并且以他那里重大的报酬赏赐他。”（4：40）复生日，只有以善、恶判决，安拉(ﷻ)让被亏者从行亏者的善功中提取，如果他的善功不够时，让行亏者承担被亏者的所有罪恶，他是公正的主，他不亏待任何仆人。

【我的族人为一件事情而分歧时，他们请我裁判，双方对我的裁判非常满意，使者说：这样就好】这段圣训说明，艾布·舒莱仪哈知道他的民众对他的裁判感到满意。

这里的裁判指的是调解。因为它关系到双方之间情愿与否，绝无强迫，不是卜卦者和信奉天经的犹太教和基督教徒的判决，

更不是蒙昧时代伟人的判决，他们的判决绝不以古兰和圣训为依据，他们只以私欲和自己的偏见判决，一部分愚昧的人放弃古兰和圣训而盲从他人的判决。

第四十七章

论嘲笑记念安拉、《古兰经》和使者

作者( )说，论嘲笑记念安拉(ﷻ)、嘲笑古兰和使者(ﷺ)。

嘲笑记念安拉(ﷻ)，或嘲笑使者(ﷺ)的人，确已否认安拉(ﷻ)了。安拉(ﷻ)说："如果你质问他们，他们必定说：'我们不过是闲谈和游戏罢了。'你说：'你们嘲笑安拉及其迹象和使者吗？"(9：65)

伊本·欧麦尔传述，在塔布克战役中，一个人说："我从来没有见过这样一伙人，他们吃饭如牛，说话不实，胆小如鼠。"他们指的是使者(ﷺ)和读古兰的圣门弟子。奥菲反驳说："你说谎！你确是伪君子，我一定要告诉使者(ﷺ)。"奥菲去见使者(ﷺ)时，古兰已下降了，此人来向使者(ﷺ)道歉说："我们为了赶路而闲谈、游戏而已。"当时，使者(ﷺ)骑着骆驼。伊本·欧麦尔说："我看见此人抓住使者(ﷺ)的驼缰，道歉说：'我们不过是闲谈而已。'使者(ﷺ)说：'你们嘲笑安拉及其迹象和使者？你们不要托辞，你们归信后，确已否认了。'(9：65-66)使者(ﷺ)再没有回头看他，再也没有多说一句话。"

注：伊玛德·本·凯西尔说："穆罕默德·本·凯阿布·古勒泽传述，一个伪信士说：'我从来没有见过像这一伙人，他们吃饭如牛，说话不实，胆小如鼠。'使者(ﷺ)听见了此话，这个伪信士来给使者(ﷺ)道歉说：'我们只是闲谈而已。'使者(ﷺ)念了：'你说：你们嘲笑安拉及其迹象和使者吗？你们不要托辞；你们归信后，确已否认了，如果我饶恕你们中的一伙人，我将要惩治你们中的另一伙人，因为他们是犯罪的人。'(9：65-66)他抓着使者(ﷺ)的

驼缰，使者（ﷺ）没有理睬他。”

使者（ﷺ）对伊玛勒·本·雅斯尔说：“你去到这一伙人那里，因为他们受伤了，你问他们，他们说了什么，如果他们不承认他们的话时，你给他们告诉他们所说的。伊玛勒问了他们之后，他们来向使者（ﷺ）道歉，并抓着使者（ﷺ）的骆驼缰绳说：‘我们只是闲谈而已。’买哈舍·本·胡曼尔说：‘我败坏了我祖父的名誉。”

【我要饶恕你们中的一伙人，将要惩治你们中的另一伙人】好像这段经文中指的这一伙人中就有买哈舍。买哈舍被称为阿布杜莱哈曼，他祈求安拉(ﷻ)使他成为无名烈士，后来他在叶玛曼事件中牺牲了，但身上没有任何创伤。

伊克勒曼在解释这段经文时说，他得到了安拉(ﷻ)的饶恕，并这样说：“安拉啊！的确，我听见这段经文指的是我，当我听见这段经文时，我的全身发抖了、心跳了。安拉啊！你把我的死亡安排在为你而牺牲的道路上吧！”

伊斯兰谢赫（　　）说，安拉(ﷻ)命令使者（ﷺ）说：“你们归信后，确已否认了。”有人说，口舌信仰之后，由于内心的否认而叛教了，否则，仅仅口舌说出“库夫尔”（不信）的言词不属于叛教，这种说法是错误的。因为口舌信仰，内心否认也是否认，即使口舌信仰。

不应该说“你们信仰后，确已不信了。”因为本来他们就没有信仰。如果他们公开信仰之后，又公开不信，他们只不过给别人没有公开不信罢了。除非闲谈时，他们依然是非信士，这段经文不能说明他们是伪信士。一说，他们归信之后，又否认了，是指他们在闲谈时，无意地说出了“库夫尔”的言词。

这段经文又说明，嘲弄安拉(ﷻ)的迹象是叛教行为，这里指的是在心情舒畅的情况下说出“库夫尔”的言词。如果信仰在他的心中根深蒂固时，他就不会轻而易举地说出这种话来。古兰说明，善功能证明内心的信仰。安拉(ﷻ)说：“他们说：‘我们已信仰了安拉和使者，我们已顺从了。’此后，他们中有一伙人违背正道；这等人，绝不是信士。当他们被召归于安拉及其使者，以便他为他们而判决的时候，他们中的一伙人，忽然回避，如果他们有理，他们就服贴地忙来见他。他们的心中有病呢？还是他们怀疑呢？还是他们恐怕安拉及其使者对他们不公呢？不然！这等人正是不义的。当信士被召归于安拉及其使者，以便他替他们判决的时候，他们应当说：‘我们已听从了。’这等人确是成功的。”(24：47-51)

这段古兰说明以下几件事：

（1）不顺从使者（ﷺ）的人就没有信仰，并且告诉信士们，如果听见召唤人信仰安拉(ﷻ)和使者(ﷺ)时，应当立即听从响应，这是信仰必备的条件；

（2）一个信士由于他的言行而会成为不信道者，最危险的是心的不信，它就像无岸的大海；

（3）必须谨防阳奉阴违，因为安拉(ﷻ)在他们说此话之前，对他们肯定了信仰，如伊本·艾布·穆莱克所说，我曾和30位圣门弟子共同生活过，他们都害怕产生伪信。祈求伟大的安拉(ﷻ)宽恕我们，赦免我们，使我们两世平安。

第四十八章

论感恩图报

作者（　　　）说，论安拉(ﷻ)说："他遭遇患难之后，如果我使他尝试从我降下的恩惠，他必定说：'这是我用工作换来的，我不信复活日会到来，如果我被召去见我的主，则我在他那里必受至善的报酬。'我必将不信道者的行为告诉他们，我必使他们尝试严重的刑罚。"（41：50）

穆贾希德说："这是用工作换来的。"意义指的是，这是我的功劳，我应当接受酬报。安拉(ﷻ)说："他说：'我获得这项财富，只是因为我有特殊的知识罢了。"（28：78）葛塔德说："这是因为我具有一套经营技术。"另一部分学者说："这是因为安拉(ﷻ)知道，只有我才有资格应受这项财富。"

注：伊本·凯西尔（　　　）说："一旦我把我的恩惠赏赐他，他便说：'我获得这项恩惠只因为我有特殊的知识罢了。不然！那是一种考验。'（39：49）这段经文的意义是，他告诉人类，的确人类在艰难时，屈服于安拉(ﷻ)、祈祷他。然而，一旦安拉(ﷻ)把恩惠赐给他时，他就过分了、迷误了。他说：'我之所以获得这项财富，因为我有特殊的知识罢了。'因为安拉(ﷻ)知道我应该应受这项财富，我敢肯定，如果我在安拉(ﷻ)跟前没有这种特殊的知识时，他决不会把这种恩惠赐予我的。"

【不然，那是一种考验】的意义是，不是他所说的那样，我为了考验他才把我的恩典赏赐他。他顺从呢，还是违抗呢？（但是很多人不了解）因此他们信口雌黄，胡言乱语。

【他们的前辈说了这种话，他们的所有经营对他们毫无裨益】这节经文的意义是，他们的话不正确，他们的积蓄和经营对他们毫无裨益。

安拉(ﷻ)说："当时，他的宗族对他说：'不要狂喜，安拉确是不喜欢狂喜者。你应当借安拉赏赐你的财富而营谋后世的住宅，你不要忘却你在今世的定分。你当以善待人，像安拉以善待你一样，你不要在地方为非作歹，安拉确是不喜欢为非作歹者。'他说：'我获得这项财富,只是因为我有特殊的知识罢了。'难道他不知道吗？在他之前，安拉所毁灭的各世代的恶人，有比他能力更强的，积蓄更多的。犯罪的人，是不必加以审问的。"(28：76-78)

作者(　　　)说，艾布·胡莱勒传述，他听使者(ﷺ)说："当安拉(ﷻ)考验以色列的三个人：一个癞病患者，一个秃头患者，另一个是双目失明者时，就向他们派去一位天使，天使来问癞病患者：'你最喜欢什么东西？'他说：'我最喜欢好的皮肤和漂亮的肤色，只想人们不要嫌弃我。'天使抹了他一下，他的症状完全消失了，并且皮肤有了光泽。天使问：'你最喜欢什么财物？'他说：'骆驼。'然后，安拉(ﷻ)给他赏赐了一峰怀孕十个月的驼，天使为他求福。然后，他又来问秃头患者：'你喜欢什么东西？'他说：'漂亮的头发，只想人们不要嫌弃我。'天使抹了他一下，他的头上长出了头发。天使问：'你最喜欢什么财物？'他说：'牛。'然后，安拉(ﷻ)给他赏赐了一头怀孕十个月的牛，天使为他求福。天使又来问双眼失明的患者：'你最喜欢什么东西？'他说：'能使我双目重见光明就足够了。'天使抹了他一下，他恢复了视觉。天使问：'你最喜欢什么财物？'他说：'羊。'然后，安拉(ﷻ)给他恩赏了一只有孕的羊。前两个患者的驼和

牛都生产了，后一个患者的羊也生产了，后来，这三个人的牲畜都有了各自的牧场。然后，天使以初次见他的形像，原模原样地来到癞病患者跟前，天使说：‘我很穷，我在回家的路上断了盘费，今天我不能回家，首先祈求安拉（ﷻ)，然后，求你帮助，我凭给你赏赐了好的皮肤和漂亮的肤色以及财物的安拉(ﷻ)，而向你要一峰骆驼，以便我骑着它回家好吗？’癞病患者说：‘我欠着很多债。’天使说：‘我认识你，你不就是那位一无所有的穷光蛋吗？人人一见你都躲避的那个癞病患者吗？’他说：‘我的钱是我的祖先留下的。’天使说：‘如果你是说谎的人，那么，愿安拉(ﷻ)使你回复到原状吧！’天使又来到秃头患者跟前，他对秃头患者说了对癞病患者同样的话，他俩的回答是一样的。最后他来到双眼失明者跟前，对他说了像前两者一样的话，双眼失明者说：‘我本来是一位双目失明者，安拉(ﷻ)使我恢复了视觉，重见了光明。你想要什么就任意地去拿吧！我不会为难你。’天使说：‘你留下你的财物吧！我只是考验你而已，安拉(ﷻ)喜悦了你，而恼怒了你的那两个同伴。”(《布哈里圣训实录》、《穆斯林圣训实录》)

注：这段圣训说明，前两者否认了安拉(ﷻ)的恩惠，而且妄称是祖先留下的，他俩没有完成安拉(ﷻ)的义务，最终他俩遭遇安拉-的恼怒。至于双目失明者，他承认了安拉(ﷻ)的恩惠，并说了实话，而且完成了安拉(ﷻ)的义务，他因为感谢安拉(ﷻ)而得到了安拉(ﷻ)的喜悦。

感谢的要素有三：1．承认恩惠；2．把恩惠归于施恩者；3．花费在安拉(ﷻ)所喜的道路上。

著名学者伊本·盖伊姆（　　）说：“最基本的感谢是承认赐

恩者的施恩，特别要对他谦虚、恭敬、喜爱。承认恩惠，没有知恩的人就没有感恩；知道恩惠，但不知道赐恩者是谁，那么，他也没有感恩；知道恩惠和赐恩者，但又否认恩惠的人就是忘恩负义者；知道了恩惠和赐恩者，并承认恩惠，而且没有否认恩惠，但是他对赐恩者不谦虚、又不恭敬的人，不喜欢赐恩的人，也不是感恩者；知道了恩惠和赐恩者，并对赐恩者谦虚、恭敬、喜爱，而且把安拉(ﷻ)给他所赐的恩惠花费在安拉喜欢的道路上的人才算是感恩者，我们必须感恩图报，喜欢赐恩者，服从赐恩者。”

第四十九章

论人都是安拉的奴仆

作者（　　）说，论安拉(ﷻ)说："当他赏赐他俩一个健全的儿子的时候，他俩为了主的赏赐而替主树立许多伙伴。但安拉超乎他们用来配他的。"（7：190）

注：伊玛目·艾哈迈德说："这段经文的意义是赛姆尔传述，使者（ﷺ）说：'哈娲生孩子时，易卜利斯纠缠她，于是她生下的孩子未活。'易卜利斯说　：'如果你给他起名为阿布杜·哈利斯时，他就不会死。当她给他起名为阿布杜·哈利斯后，他再没有死，这是恶魔的指点和教唆。"（哈利斯是当地的一个佛像。）

伊本·　哲利勒说，由哈桑传述说，【他俩为了主的赏赐而替主树立许多伙伴】这种现象产生于其他部分宗派中，并非阿丹所为。

葛塔德传述，哈桑说，他们是犹太教徒和基督教徒，安拉(ﷻ)给他们赏赐了孩子，但是他们把孩子培养成犹太教徒和基督教徒。

伊玛德·伊本·凯西尔（　　）说，伊本·阿巴斯说："哈娲给阿丹生了几个孩子，并命令他们去崇拜安拉(ﷻ)，给他们起名为阿布杜拉、欧拜杜拉等名字。然而这些孩子都亡故了，恶魔就来到哈娲和阿丹跟前，告诉他俩说：'如果你俩把孩子的名字改成别的名字时，他会活下来。'然后，哈娲把孩子的名字改为阿布杜·哈利斯。因此安拉(ﷻ)降下了这段经文：'他从一个人创造你们，他使那个人的配偶与他同类，以便他依恋她。他和她交接后，她怀了一个轻飘飘的孕，她能照常度日，当她感觉身子重的时候，他俩祈

祷安拉——他俩的主说，如果你赏赐我们一个健全的儿子，我们一定感谢你。当他赏赐他俩一个健全的儿子的时候，他俩为了主的赏赐而替主树立许多伙伴。但安拉超乎他们用来配他的。'（7：189-190）"

作者（　　　）说，伊本·哈兹姆说：众学者一致决议，禁止凡是以归属于被造物的仆人之名起名是非法的。如阿布杜·阿慕尔、阿布杜·克尔白等。阿布杜·穆托里布名字除外。

注：阿布杜·穆托里布是使者（ﷺ）的爷爷，他是伊本·哈希姆·本·阿布杜·麦那夫·本·古绥耶·本·凯俩布·本·孟勒·本·凯阿布·本·鲁伊·本·阿利布·本·法赫尔·本·马立克·本·奈迪尔·本·凯纳奈·本·胡兹麦·本·穆德勒克·本·伊里亚斯·本·穆德尔·本·奈扎勒·本·麦阿德·本·阿德南。阿德南是伊斯梅尔·本·伊布拉欣的后代。

伊本·哈兹姆传述的，众学者们禁止以"被造物之奴"命名，其原因是对应受崇拜的主树立了匹敌。因为众生都在安拉(ﷻ)的管理之下，都是安拉(ﷻ)的奴仆，奴仆应当崇拜主宰，应当认主独一，拜主独一。但是人有各类，一部分人崇拜安拉(ﷻ)，另一部分人确以物配主了。如安拉(ﷻ)说："凡在天地间的，将来没有一个不像奴仆一样皈依普慈主的。"（19：93）这是一般的为仆之道，至于特别的为仆之道则是属于虔诚的顺从者。安拉(ﷻ)说："难道安拉不能使他的仆人满足吗？"（39：36）

穆托里布是哈希姆的弟弟，他曾来到麦地那，他侄子是仕拜，他和他的舅舅白尼·奈贾勒一起生活，白尼·奈贾勒是赫兹勒吉族；因为哈希姆和他们家族中一位妇人结了婚，她生了个孩子名

叫仕拜，他在他舅舅家里长大成人之后，他的叔叔穆托里布带他去麦加。麦加是他父亲的家乡，仕拜的叔叔把他捎在骆驼的后面，由于旅行他的面色变黄了，麦加人认为他是穆托里布的仆人，他们说："这是穆托里布的仆人。"从此后，他被称为阿布杜•穆托里布。故使者（ﷺ）说："我是阿布杜·穆托里布的儿子。"

阿布杜·穆托里布是阿拉伯古莱什部落大名鼎鼎的人物，蒙昧时代，他是古莱什部落首领，是他们的贤达，他曾挖过渗渗泉，渗渗泉是由他和他的后代管理。阿布杜拉是使者（ﷺ）的父亲，是阿布杜·穆托里布的儿子之一，阿布杜拉在他的父亲（穆托里布）之前归真了。

哈菲兹·索拉哈·迪尼说，阿米娜怀上使者（ﷺ）的期间，使者的父亲阿布杜拉就已经去世了，当时，使者父亲的年龄是18岁，他为购枣而去到麦地那，归真于麦地那、他的舅爷白尼·奈贾勒家里。当时，使者（ﷺ）还未出生，使者（ﷺ）出生后，由他的爷爷阿布杜·穆托里布抚养。

哈菲兹·宰海比说，他的父亲阿布杜拉归真时，当时，使者（ﷺ）的年龄是2岁零4个月。一说不到2岁零4个月；一说他还未出生。他的父亲为购枣而去麦地那时，归真于麦地那。有人说，他归真于从叙利亚返回的途中，当时，他的年龄是25岁。沃格德说：这是在他的年龄和归真时间方面最确切地说法。

使者的母亲阿米娜归真于艾卜瓦义市，使者（ﷺ）当时是8岁；有人说，他是4岁，他的母亲去世之后，由他的爷爷抚养，直到他的爷爷去世时；在他临终前，他的爷爷又把使者（ﷺ）托付给他的伯父艾布·塔利布抚养。

作者（　　　）说，伊本·阿巴斯传述："阿丹同哈娲同房后，她怀孕了，然后，恶魔对他俩说：'我是你俩的同伴，我从乐园中诱出了你俩，你俩必须顺从我。否则，我就让你肚子里的孩子变成鹿羔，鹿角就从你的肚腹中出来，我要……。'恶魔吓唬他俩，你俩给孩子起名为阿布杜·哈利斯，他俩不愿意听从他的摆布，后来孩子流产了。她又怀孕，恶魔又来到了他俩跟前，对他俩说了与第一次说过的同样的话，但他俩还是没有服从，孩子又流产了。后来她又怀孕了，恶魔又对他俩说了与前两次同样的话，此时此刻，喜欢孩子让他俩忘记了一切，最终，他俩给孩子起名为阿布杜·哈利斯。"

注：这段经文【他俩为了主的赏赐而替主树立了许多伙伴】是针对此事降示的。（伊本·艾布·哈提姆辑录）

作者（　　　）说，葛塔德传述："这种以物配主仅仅发生在起名方面，但是他俩没有故意去崇拜安拉(ﷻ)以外的事物。"

第五十章

论归信安拉的一切美名

作者（　　　）说，论安拉说："安拉有许多极美的名号，故你们要用那些名号呼吁他，妄用安拉的名号者，你们可以置之不理。"（7：180）

伊本·艾布·哈提姆据伊本·阿巴斯传述，"妄用安拉(ﷻ)的名号"的意义是指以物配主，多神教徒妄称"拉特"（佛像之名）的名子是来自于安拉(ﷻ)之名，"欧萨"（佛像之名）是来自于阿齐兹之名。艾阿麦什传述："他们把不是属于尊名的名子而加在了尊名里面。"

注：艾布·胡莱勒传述，使者（ﷺ）说："安拉(ﷻ)有99个尊名，谁背会它，就会入乐园，安拉(ﷻ)是独一的主，他喜欢单数。"(《布哈里圣训实录》)

铁勒米兹根据夏阿比耶传来同样的圣训，但是他在"他喜欢单数"的这句话之后，增加了"安拉，除他外，绝无应受崇拜的，普慈的主、特慈的主、统权的主、至洁的主、赐安宁的主、保佑的主、监护的主、万能的主、强大的主、至尊的主、创造万物的主、造化的主、赋形的主、宽恕的主、统治的主、好施的主、普施的主、供福的主、彻知的主、使人拮据的主、使人满足的主、使人降低的主、使人擢升的主、使人尊贵的主、使人卑贱的主、全聪的主、明察的主、公断的主、公正的主、仁厚的主、深知的主、宽容的主、伟大的主、至赦的主、厚报的主、崇高的主、尊大的主、保佑的主、赐人食禄的主、清算的主、威严的主、尊贵的主、监察的主、有求必应的主、宽恩的主、明哲的主、至爱的主、光荣的

主、起死回生的主、见证的主、实有的主、信赖的主、强有力的主、坚定的主、监护的主、受赞的主、统计细算的主、始造的主、再造的主、赋予生命的主、主宰死亡的主、永生的主、自立的主、手足的主、卓越的主、唯一的主、万物依赖的主、全能的主、大能的主、使人前进的主、使人落后的主、前无始的主、后无终的主、清高的主、临近的主、统管的主、至高无上的主、廉洁的主、承领悔过的主、惩治邪恶的主、至赦的主、怜悯的主、统掌全权的主、尊严与大德的主、公道的主、聚集万物的主、无求的主、赐福的主、博施的主、阻止人的主、降灾祸的主、施益于人的主、光明的主、发明的主、永活的主、收集的主、引导人的主、坚忍的主。”

然后，铁勒米兹说，这段圣训是按照个人所传述的条件传来的，不过很多学者都引证它。

伊玛德·伊本·凯西尔（　　　）说，让每个人都知道，极美的尊名不仅仅是99个。证据是阿布杜拉·本·麦斯欧德的圣训，使者(ﷺ)说：“一个人忧虑或苦恼的时候，如果他念了这个祈祷词：‘安拉啊！我确是你的奴仆，你奴仆的儿子，你的婢女的儿子，我的性命由你掌握、由你判决，你的判决是公平的，我以所有属于你的尊名祈祷，（凭你自己称述的，或你给某一人教授的，或你的经典所包括的，或只有你知道的尊名祈祷。）你使伟大的古兰成为我心中的安慰、我心中的光明，求你消除我的忧虑和苦恼。’如果他念了这个祈祷词时，安拉(ﷻ)会消除他的忧虑和苦恼，给他带来欢乐。有人问：‘安拉的使者啊！我学习它吗？’使者（ﷺ）说：‘是啊！听见者应当学会。”（伊本·哈巴尼辑录）

奥菲根据伊本·阿巴斯传述，"妄用安拉(ﷻ)的名号者，你们可以置之不理。"这段经文的意义是，他们在安拉(ﷻ)的尊名方面，妄用"拉特"之名。

在阿拉伯语中，"伊里哈德"意为偏斜、行亏、倾向，还包括坟墓的侧壁和偏斜等意义。

伊本·盖伊姆（　　）说："伊里哈德"意为否认，或否认其意，或曲解，或歪曲。

正统派对安拉(ﷻ)的尊名和属性的信仰是：确定安拉(ﷻ)对自己和使者（ﷺ）对安拉(ﷻ)所描述的一切尊名和属性，只肯定适合于他的尊名和属性，不能比拟，不能否认。如安拉(ﷻ)说："任何物不似像他，他确是全聪的，确是全明的。"（42：11）

怎样信仰安拉(ﷻ)的本体，就怎样去信仰他的属性。我们必须知道他的本体是真实的，他的本体不像任何物，他的一切属性都是真实的，他的属性不像任何物。否认或曲解安拉(ﷻ)的任何属性者，是贾赫米耶（实体论派）的外道，是走非信士的道路。如安拉(ﷻ)说："谁在认清正道之后反对使者，而遵循非信士的道路，我将听谁自便，并使他入于火狱中，那是一个恶劣的归宿。"（4：115）

著名的学者伊本·盖伊姆（　　）说，安拉(ﷻ)的属性分为以下的几种：

1．归于安拉(ﷻ)的本体：如"匝体"（本体）。

2．归于抽象的属性：如全知的主，大能的主，全听的主，明察的主。

3．归于安拉(ﷻ)的行为的属性：如创造万物的主，供人给养的主。

4．内含肯定纯洁的属性：如至洁的主，和平的主。

5．内含多意的属性：如光荣的主，伟大的主，万物仰赖的主。

因为“麦吉德”，这一词包括几个意义，如：宽恩、多赏、奖赏等意义。“麦吉德”也形容“阿热什”（宝座）。如安拉(ﷻ)说：“是宝座的主，是尊严的主。”因为它的宽、它的大、它的贵。

你想一想，安拉(ﷻ)用这个名字的原因，因为它包括向安拉(ﷻ)祈祷赐福于他的使者（ﷺ），如使者（ﷺ）教导我们的那样，他经-常要求安拉(ﷻ)增加手厚的、源源不断的赏赐；他经常以“多恕的”、“仁慈的”尊名祈祷安拉(ﷻ)。如：“安拉啊！求你饶恕我吧！你确是多恕的、仁慈的。”凭借安拉(ﷻ)的尊名和属性祈祷是最临近安拉(ﷻ)的，是得到喜悦之媒介。使者（ﷺ）说：“你们多多的凭这两个尊名—尊严的、大德的—去祈祷。”又说：“尊严、大德的主啊！我祈祷你，一切赞颂只归于你，除你外，绝无应受崇拜的。博施的，创造天地的主。”(《艾布·达吾德圣训集》)

这是凭借赞扬他而作媒介，也是凭借他的尊名和属性作媒介，这样是最易答应的。依安拉(ﷻ)看来是事关重大的，也是“讨嘿德”（认主独一）中的一种。

6．两个尊名和两个属性相连之后而产生的属性，这证明更加完美。如：无求的主、受赞的主、多恕的主、全能的主、可颂的主、卓越的主。古兰中提到双重尊名和属性，因为不求人是属于完美的属性。

称赞他具有无求人的属性；称赞他具有可赞的属性；称赞他具有不求人和可赞并举的属性。同样，多恕的、大能的、可赞的、卓越的、强胜的、至睿的，这些属性也是完美的。

第五十一章

论不能说：祝安拉平安

作者（   ）说，论不能说：“祝安拉(ﷻ)平安！”

伊本·麦斯欧德传述，他说：“我们同使者（ﷺ）礼拜时，我们念：‘来自于仆人对安拉(ﷻ)的祝福，祝某人平安！’使者（ﷺ）说：‘你们不要念，祝安拉平安，因为安拉(ﷻ)本来是平安的。’”(《布哈里圣训实录》)

注：艾斯沃德·本·叶宰德根据伊本·麦斯欧德传述，这段圣训中，他提到了禁止说“祝安拉平安”的原因。

使者(ﷺ)原来在主命拜后，向安拉(ﷻ)求饶三次，并且念：“安拉啊！你是平安的，平安来自于你，尊严、大德的主啊！赞你清高。”另一段圣训中，使者（ﷺ）说：“这是乐园的人对他们的养主的祝词。”

一段经文说明，在乐园里安拉(ﷻ)祝福他的仆人。如安拉(ﷻ)说：“平安！这是从普慈主发出的祝词。”（36：58）

【安拉本来是平安的】这句话的意义是，安拉(ﷻ)没有任何缺点，绝无比拟，他具有完美的属性，绝无丝毫缺点和不足。

《拜达伊尔》书中说，“赛俩姆”是词根名词，它是祈祷词，它包括祈使句和陈述句，陈述句和祈使句并不矛盾，它是祝贺词。

“赛俩姆”有两种说法：

1、安拉(ﷻ)确是平安的，此意为他的平安、吉庆降至于你们等；安拉(ﷻ)选择这一词汇成为他的尊名之一。

2、“赛俩姆”是词根，是致敬时的祝贺词。持这种主张的人的证

据是，这个词有时候可以“泛指”。可以这样说：“赛俩姆·阿莱仪库姆”不带冠词。如果用在安拉(ﷻ)的尊名方面，就不能取掉冠词来使用。再说，在他们的心中“赛俩姆”不属于安拉(ﷻ)的尊名，而且他们的目的只是要求平安或为他人求福而已。

著名的学者伊本·盖伊姆（　　　）说：“最终决定，上述的两种说法都有不足之处，把这两种说法合并在一起，才是最正确的。”

以这一规则来看，按事情的对象，从安拉(ﷻ)的一切美名中选用合适的尊名去祈祷。如：“安拉啊！求你恕饶我吧！你确是接受忏悔的主，多恕的主。”

艾布·伯克尔问使者（ﷺ）他如何祈祷时，使者（ﷺ）说：“安拉啊！我确太多的自亏了，只有你能恕饶罪过，你恕饶我、怜悯我吧！你的确是多恕的、特慈的主。”(《布哈里圣训实录》)

对于人来说祈求平安是至关重要的。因此，安拉(ﷻ)把“赛俩姆”纳入他的尊名中。“赛俩姆”一词包括两层意义：（1）记念安拉-(ﷻ)；（2）求平安，它是祝福者的目的。“赛俩姆·阿莱仪库姆，”这句祝词包括安拉(ﷻ)的尊名，也包括向安拉(ﷻ)祈求平安。你应该深思其意。

“赛俩姆”的真正意义是解脱和没有任何罪过及缺点，它包括求平安。如：愿安拉(ﷻ)使你平安，还包括信士们在过“随拉托”桥时要求平安。如：安拉啊！求你赐予平安！求你赐予平安，也有忠实之义。安拉(ﷻ)说：“安拉设一个譬喻，一个奴隶为许多伙计所共用，又有一个奴隶专归一个主人，这两个奴隶的情状相等吗？”（39：29）

“赛俩姆”是和平之义，与战争意义相反，士兵们没有遭遇对方

的伤害；也有健全之义，如健全的心，是远离污秽和缺点的。

它的真正意义是忠于安拉(ﷻ)，远离以物配主，远离罪恶和所有与之相悖之事，持之以恒的去喜爱安拉(ﷻ)、顺从安拉(ﷻ)、脱离火狱，得到安拉(ﷻ)的款待。

伊斯兰是从“赛俩姆”一词中派生出来的，伊斯兰是服从安拉-(ﷻ)，远离以物配主。忠于安拉(ﷻ)者就像专归于一个主人的奴隶一样，因此安拉(ﷻ)打了一个比喻，一个忠于他的养主的穆斯林，一个归很多主人的多神教徒。

第五十二章

论坚定不移祈祷安拉

作者（　　　）说，论一个人说："安拉啊！如果你欲饶恕时，你就饶恕我吧！"

不能这样说，因圣训禁止类似这样的祈祷。

艾布·胡莱勒传述，使者（ﷺ）说："你们中的任何一个人不要这样说：'安拉啊！如果你欲饶恕时，你就饶恕我吧！如果你欲怜悯时，你就怜悯我吧！'你应当坚决肯定地去祈祷，因为对安拉(ﷻ)没有强迫者。"(《布哈里圣训实录》)

注：穆斯林的传述："你应当扩大祈求的范围，因为没有安拉(ﷻ)办不到的事。"与人类不同，因为人类之间的恩赏是相互需要、害怕、或渴求，即使得到赏赐，也是在极不情愿的情况下进行的。

仆人之间的恩赏是与施恩者的愿意有很大的关系，但与养育众世界的安拉(ﷻ)有天壤之别。因为安拉(ﷻ)决不需求人类，安拉(ﷻ)是慷慨大方的，人类中任何人都需要安拉(ﷻ)，一刻都离不开他，他的赏赐只是一句话而已。

使者（ﷺ）说："安拉(ﷻ)的右手是充满福利的，昼夜大量的施舍，也不能丝毫减少它，你们知道吗？自从他创造了诸天和大地起，他施舍了多少？他的右手的福利从未丝毫削减；他的另一只手掌握着天平，时而降低它，时而升高它。"(《布哈里圣训实录》)他知道该赏给谁，不该赏给谁，他是至睿的、彻知的主。

那么，仆人应该坚定、认真地祈祷，因为安拉(ﷻ)如果愿意时，就恩赏于仆人，无论他的要求多么苛刻，安拉(ﷻ)可以连续不断地

给仆人赏赐，在仆人要求之前，他可以无量地赏赐于他。自从精液射入子宫之时，他对胎儿的恩惠没有丝毫削减，他精心地护养着他，当他的母亲分娩后，直到父亲抚养他长大成人。一生中，福里生，福里长，福里死，如果他的生死都赋有正信和敬畏的话，安拉(ﷻ)会给敬畏他的信士恩上加恩，所施之恩惠无法统计。

人类得到的所有恩惠都是安拉(ﷻ)的准许和意欲，都是对仆人的善待，安拉(ﷻ)是应受称赞的，所有的恩惠都来自于他的注定和愿意。仆人祈祷时，有时他会拒绝，因为他知道对他该赏赐或不该赏赐；有时不及时赏赐他，有时会超量地赏赐。赞颂养育众世界的主—安拉(ﷻ)清高尊大。

【无论何事对安拉没有任何困难】这句话的意义是安拉(ﷻ)没有办不到的事，即使在人的心中，觉得困难很大很大。向人祈祷者，只能向他提出能办到的事，但安拉(ﷻ)不同，他的赏赐只是一句话："当他欲造化任何事物的时候，他的事情只是说声：'有！'它就有了。"（36：82）

赞美安拉(ﷻ)，他的能力超越万物，除他外，绝无应受崇拜的；除他外，绝无真正的主宰。

第五十三章

论不可说：我的奴仆、我的婢女

作者（　　）说，论不可以说："我的奴仆、我的婢女。"

艾布·胡莱勒传述，使者（ﷺ）说："你们的任何人不要说：'你给你的主呈上食物，给你的主洗尘。'可以说：'我的先生、我的上司。'不可以说：'我的奴仆、我的婢女。'可以说：'佣人、保姆。'"（《布哈里圣训实录》）

注：尽管这些词汇经常使用，但是使者（ﷺ）禁止使用它，因为这些词汇内涵独一主宰之义，以免导致以物配主，只有安拉(ﷻ)才是众仆之主。

如果用这些词汇称述某人时，就犯了以物配主之罪，即使他心里没有这样想也罢，那是认主独一方面的以物配主。意指这个被称述者是他的管理者，禁止使用这些词汇的原因是：（1）为了杜绝造物主和被造物之间的平等；（2）为了落实"讨嘿德"（认主独一）；（3）以免在称呼方面发生以物配主。

这几点是教法方面最佳的意向，为了尊敬安拉(ﷻ)，避免把安拉(ﷻ)与被造物之间进行比拟。故使者（ﷺ）给他们指导了正确的称呼方式：就是以先生、上司去称呼。因为他们都是安拉(ﷻ)的奴仆和婢女。安拉(ﷻ)说："凡在天地间的，将来没有一个不像奴仆一样皈依普慈主的。"（19：93）

用"阿布杜"（奴仆）和"艾麦提"（女奴）称呼除安拉(ﷻ)以外的是属于称呼方面的以物配主。为了尊敬安拉(ﷻ)，远离以物配主，落实"讨嘿德"（认主独一）正信，使者（ﷺ）禁止这样称呼，我们

应该这样去称呼：“保姆，佣人”等。

使者（ﷺ）在落实“讨嘿德”（认主独一），和避免因称呼而以物配主方面十分谨慎，他无善不指，无恶不禁，他把所有有利的东西传达给了他的民众，他禁止了所有有害于教门之事，即使人们没有意识到这些。但是我们还是应当求安拉赐于我们顺利，保护我们不要犯类似的罪恶。

第五十四章

论不要拒绝以安拉名义行乞者

作者（　　　）说，论不要拒绝以安拉(ﷻ)名义行乞者。

伊本·欧麦尔传述，使者（ﷺ）说："求安拉(ﷻ)保佑者，你们当保护他，向安拉(ﷻ)祈求者，你们当赏赐他，答应邀请，报答善行。如果无能报答时，应该为他祈祷，直到你们认为确已报答了他为止。"(《艾布·达吾德、奈萨仪圣训集》)

注：这段圣训说明禁止回绝以安拉(ﷻ)名义行乞者。但是这种禁止是笼统的，它需要古兰和圣训的证据来详细解释，如果行乞者要求他应得的份子时，必须赏给他。如：国库支付，如果急需者向某人索要多余的钱时，必须支付给他所需要的数额。至于向某人索要不是多余的钱财时，最好根据支付者的情况而定。如果索要者迫不得已，那么，必须支付给他所需要的数额。

为主道施舍是教门中最高贵的，人类各有差异，其中有慷慨的，有吝啬的。古兰和圣训赞扬慷慨者，谴责吝啬者。

安拉(ﷻ)鼓励他的仆人施舍，因为施舍的裨益和赏赐巨大。安拉 (ﷻ)说："信士们啊！你们当分舍自己所获得的美品，和我为你们从地下出产的物品；不要择取那除非闭着眼睛，连你们自己也不愿收受的劣质物品用来施舍。你们当知道，安拉是自足的，是可颂的。恶魔以贫穷吓唬你们，以丑事命令你们，安拉却应许你们赦免和恩惠。"（2：267-268）又说："你们应当分舍安拉所委托代管的财产。"（57：7）又说："你们把自己的脸转向东方和西方都不是正义，正义是信安拉、末日、天使、天经、先知，并将所爱的

财产施济亲属、孤儿、贫民、旅客、乞丐和赎取奴隶，并谨守拜功、完纳天课、履行约言、忍受贫困、患难和战争，这等人，确是忠贞的，这等人，确是敬畏的。”（2：177）

安拉(ﷻ)在信仰之后，拜功之前提到施舍，是为了使施舍的裨益更加普及。安拉(ﷻ)把施舍与善功相提并论，如果完成时，安拉-(ﷻ)给行善者允诺了丰厚的报酬。安拉(ﷻ)说：“顺服的男女，归信的男女，服从的男女，诚实的男女，坚忍的男女，恭敬的男女，好施的男女，斋戒的男女，保守贞操的男女，常记念安拉的男女，安拉已为他们预备赦宥和重大的报酬。”（33：35）

使者（ﷺ）曾鼓励他的门弟子施舍，同时，也鼓励妇女施舍，鼓励人们多做有利于今后两世的善功。

安拉(ﷻ)表扬了辅士们，因为他们舍己为人。安拉(ﷻ)说：“他们虽然有急需，也愿意把自己所有的让给那些教胞，能戒除自己的贪吝者，确是成功的。”（76：8-9）

古兰和圣训中很多处都在鼓励人们去施舍，为后世而工作者尤为喜欢施舍。

【答应邀请】这句话的意义是答应邀请是穆斯林的义务，答应邀请是信士之间团结和友爱的途径。

【报答善行】这句话的意义是指使者（ﷺ）鼓励穆斯林报答行善者，因为以德报德是安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）所喜欢的德性。只有吝啬者不会去报答行善者，而他们以怨报德。祈求安拉(ﷻ)使我们获得两世的宽恕和原谅。

敬畏者和有正信的人则是以德报怨，顺从安拉(ﷻ)，喜欢安拉-(ﷻ)所喜的事。安拉(ﷻ)说：“你应当以德报怨，我知道他们所描述

的。你说：“我的主啊，我求你保佑我免于众恶魔的诱惑。我的主啊！我求你保佑我得免于他们的来临。”（23：96-98）

又说：“你应当以最优美的品行去对待恶劣的品行，那么，与你相仇者，忽然间会变得亲如挚友，惟坚韧者，获得此美德，惟有大福者，获得此美德。”（41：34-35）

【如果无能报答时，应当为他祈祷】的意思是指使者（ﷺ）给无能报答者，提出了报答的方式，那就是根据其所干的善行而为行善者祈求。

【你应答应以安拉的名义行乞者】在这里的“答应”的意义是应当恩赏。

第五十五章

论以寻求安拉喜悦的祈祷者必入乐园

作者（　　　）说，论以安拉(ﷻ)的面容祈祷者必入乐园。

贾比尔传述，使者（ﷺ）说“以安拉(ﷻ)的面容祈祷者必入乐园。”(艾布·达吾德辑录）这里有一个问题，为什么使者（ﷺ）有时以面容祈祷，有时以容光祈祷？

注：塔伊夫人和居住在塔伊夫的麦加居民否认使者（ﷺ）以后，使者（ﷺ）从塔伊夫返回时，向安拉(ﷻ)祈求道：“安拉啊！我只向你诉说我的软弱，我无良策可行，人人瞧不起我，你是软弱无能者的支柱，你是我的主，你把我托付给谁呢？难道你把我托付给不愿意接受者，或托付给控制我自由的敌人吗？如果你没有恼怒我时，我不介意，但你应当宽恕我。”他在祈祷的最后说：“以你的容光——能照亮重重黑暗，能使今后两世万事如意——而求你不要恼怒我，你有权责备，我无能为力，只靠安拉(ﷻ)。”

在另一个祈祷词中说：“安拉啊！你是应受记念的主，是应受崇拜的主。”在祈祷的最后说：“以你能照亮天地的容光而祈祷。”另一段圣训说：“以安拉(ﷻ)高尚的面容和伟大的尊名以及最完美的言词祈祷，求你保佑我免遭毒虫和毒眼的伤害，以及你造化的所有邪恶，现在的、以后的、今后两世的邪恶的伤害。”

这方面传来的圣训都是针对祈祷干一些能让人入乐园的工作，或祈祷避免干一些使人入火狱的工作而言的。有时凭安拉(ﷻ)的面容祈祷，有时凭他的容光祈祷，干一些能使人入乐园的工作。如使者（ﷺ）祈祷：“安拉啊！求你使我干能入乐园以及能使我临近

乐园的言行吧！求你保佑我们免遭火刑，并让我们远离导入火狱的言行吧！'

专为今世祈祷则有所不同，如祈祷钱财和给养以及今世安逸的生活，不为后世祈求是毫无意义的。上述圣训禁止人们以安拉(ﷻ)的面容去为今世的需求而祈祷。

这样说来，这些圣训之间并没有矛盾，安拉(ﷻ)至知事实的真相。

古兰和圣训中很多证据证明对安拉(ﷻ)的面容和属性应当确定；因为面容是完美的属性之一，否定面容是不完美的、是与不完美的事物相比拟，否定面容这一属性等于否定了所有的属性，或否定了一部分属性。他们恰巧遇上了他们所逃避忌讳的事，安拉(ﷻ)与他们所描述的是毫无任何关系的。安拉(ﷻ)是清净无染的，超绝万物的，赞他高洁崇伟。

前辈和后辈正统派所持的方针是确信安拉(ﷻ)的一切属性，古兰与圣训中，安拉(ﷻ)描述其自身和他的使者（ﷺ）对他描述的一切属性，他们不以物比拟安拉(ﷻ)。如安拉(ﷻ)的本体不像万物的本体，他的属性也不像万物的属性那样，绝不否认其中的一丝毫。

第五十六章

论“假若”的用法

作者（ ）说，论“莱乌”（假若）的用法。

注：对被注定的事，禁止用“假若”一词，因为“假若”一词是表现对已经失去的、不可挽回的事实不忍耐和悲伤的态度。

那么，仆人必须服从前定命运的安排，作仆人该做的事，对他所遭遇的一切认命，信仰前定是六大信仰之一。

作者（ ）把确指“冠词”加在“莱乌”（假若）上，但是，在这儿它不表示确指。

作者（ ）说，安拉(ﷻ)说：“他们说：‘假若我们有一点胜利的希望，我们的同胞不致阵亡在这里。”（3：154）

注：在伍侯德战役中，部分伪信士因为害怕和急躁而说这样的话。

阿布杜拉·本·祖拜尔传述：“当我们特别害怕的时候，我正和使者（ﷺ）在一起，此时此刻，安拉(ﷻ)让我们都睡着了，甚至我们每个人的头都低至胸膛，以安拉(ﷻ)发誓，我好像在梦中，听见了穆阿提布·本·古什勒说：‘假若我们有一点胜利的希望，我们的同胞不致阵亡在这里。’我背下了他的话，安拉(ﷻ)对此降下了这段经文，安拉(ﷻ)说：‘他们说：假若我们有一点胜利的希望，我们的同胞不致阵亡在这里。”（伊本·艾布·哈提姆辑录）

安拉(ﷻ)说：“你说，假若你们坐在家里，那么，命中注定要阵亡的人，必定外出，走到他们阵亡的地方。”（3：154）这是安拉的前定，必然的判决，无处逃匿。

作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："他们不肯参加战斗，却对自己的教胞说：'假若他们顺从我们，他们不会阵亡。"(3:168)

注：伊本·凯西尔（　　　）说："他们不但不肯参加战斗，还对自己的教胞说：'假若他们顺从我们，他们不会阵亡。'这段经文的意义是，假若他们听了我们的建议而不出征的话，他们就不会阵亡。"

安拉(ﷻ)说："你说：'你们为自身抵御死亡吧，如果你们是诚实的。"(3：168)这段经文的意义是，如果不参战能让人不死，那么，你们就永远不会死亡。但是死亡是一定会来临你们的，即使你们在坚固的堡垒中。那么，你们为自身抵御死亡吧，如果你们是诚实的。

白伊哈格根据艾奈斯传述，艾布·托利哈说："我们陷入昏迷状态，当时，我们在伍侯德战役的队伍中，我的剑掉下去了，我捡起了，它又掉了，我又捡起了。另一部分伪信士只为自身愁眉苦脸，他们是胆小鬼，不接受真理：'他们像蒙昧时代的人一样，对安拉(ﷻ)妄加猜测。'(3：154) 他们只对安拉(ﷻ)怀疑。"

【他们只为自身而焦虑】这节经文的意义是，他们没有入睡，因为担心、急躁、害怕。"他们像蒙昧时代的人一样，对安拉加以猜测。"

伊斯兰谢赫（　　　）在提到阿布杜拉·本·伍拜耶在伍侯德战役中的恶行时说："在伍侯德那天，阿布杜拉固执地说：'他不采纳我的意见，而接受小孩的意见吗？'此时，很多人上了他的当，以前这些人中大部分人不是伪君子，这些人是具有信仰之光的信士。假若在考验和伪信之前他们亡故时，他们是属于坚持伊斯兰而阵

亡的人。但他们决不是真正的穆斯林，也不是伪信士。（他们遭遇磨难后而叛教的）”

当代很多穆斯林是这样的，一旦受到考验时，就摇摆不定，犹豫不决，他们的信仰令人大失所望，很多人会阳奉阴违，甚至还会出现这样的人，当敌人强大时，他们很有可能叛教的危险。

我们亲眼目睹这种现象，当穆斯林强大时，他们就是虔诚的穆斯林，他们紧跟使者（ﷺ），而这种信仰却经不起考验。因此现在有很多人确已抛弃了主命，违犯禁令，这些人如古兰中所描述的那样，他们说，我们信仰了，有人对他们：“你们没有信道，虽然你们可以说：‘我们已归顺了’，但正信还没有进入你们的心。”(49：14)这里的“正信”指的是完美的信仰，如果谁拥有这种信仰时，他就是真正的信士。如古兰和圣训所证明的那样：“他们在遇到考验时，决不动摇。”

“我们亲眼目睹这种现象。”这句话的意义是，如果敌人胜利的时候，他们帮助敌人对抗穆斯林、侮辱教门，对穆斯林表现出仇恨和幸灾乐祸，竭尽全力地去试图扑灭伊斯兰之光、去消灭穆斯林。

作者（　　　）说，艾布·胡莱勒传述，使者（ﷺ）说：“你应当渴望所有的福利，求安拉(ﷻ)襄助，不要示弱。如果你遭遇不幸时，你不要说：‘假若我这样做时，事情不会那样发生。’但你应当这样说：‘都是安拉(ﷻ)的前定，都是安拉(ﷻ)的意欲。’因为‘假若’会给恶魔打开方便之门。”

注：作者(　　　)摘录了这段圣训，使者(ﷺ)说：“在安拉(ﷻ)看来，坚强的信士比软弱的信士更好、更喜欢，所以你应当渴求

对你有益之事。”即：你去寻找一条在今世和后世对仆人有利的途径，那就是安拉(ﷻ)对仆人所指定的必然的、可佳的和允许的途径。

仆人在寻找途径方面，应当求助于安拉(ﷻ)，以便他找到有利的途径；在寻找途径的同时，应当托靠安拉(ﷻ)，因为安拉(ﷻ)是创造原因和结果的主。找原因是圣行，托靠安拉(ﷻ)是认主独一，如果谁在托靠和找原因之间统一起来时，他的目的就达到了。

【你不要示弱】的意义是，使者（ﷺ）禁止人示弱，因为示弱无论在教法或理智方面都是被谴责的。使者（ﷺ）说：“聪明者是自我反省、致力于后世工作的人；无为小人是抱着幻想随心所欲者。”

这段圣训中，使者（ﷺ）教导他的民众，谁遭受不幸时，不要说：“如果我这样做的话，就不会发生此事。”但他应当这样说：“都是安拉(ﷻ)注定和意欲的。”必须服从前定，情愿前定，通过前定求赏赐。

【因为‘假若’会给恶魔打开方便之门】这句话的意思是，因为“假若”一词会导致为他所失去的而悲伤和忧愁，以及对前定的不满，这是与忍耐和情愿相悖的。忍耐是必定的（瓦吉布），信仰前定是主命（法雷作）。安拉(ﷻ)说：“大地上所有的灾难和你们所遭的祸患，在我创造那些祸患之前，无不记录在天经中；这对安拉确实是容易的，以免你们为自己所失去的而悲伤，为你们所得到的赏赐而狂喜，安拉是不喜欢一切傲慢者，矜夸者的。”(57：22-23)

信士的长官阿里·本·艾布·塔里布说：“忍耐在信仰方面犹如人体的头颅。”伊玛目·艾哈迈德说，古兰中的90多处确已提到忍耐。

伊斯兰谢赫（　　　）解释这段圣训时说："你们不要玩忽职守，不要轻视自己的能力，"使者（ﷺ）命令人们渴望利益，向安拉(ﷻ)求助。

论教法规则，命令式表示当然，否则它表示可佳，使者（ﷺ）禁止示弱。使者（ﷺ）说："安拉(ﷻ)确已谴责示弱。"坚强者是受到援助的人，古兰曾多次命令人们坚忍，禁止绝望。

因为人类在两件事之间：1．遵循命令，并向安拉(ﷻ)求助，不可示弱；2．遭遇不幸时，必须忍耐，不要绝望。

因此，部分学者中，如伊本·穆格法尔等人说："事情分为两种：1．能做到的，绝不示弱；2．无法做到的，不能绝望，万事都是这样。

信士们应想方设法地去执行安拉(ﷻ)所命令的、所喜欢的。因为安拉(ﷻ)只命人去做力所能及之事，安拉(ﷻ)所命令的都是人能办到的事，所有无法避免的遭遇都是安拉(ﷻ)注定的。

祸福包括两种：

一、通过行为而招致的。如安拉(ﷻ)说："行一件善事的人，将得十倍的报酬，做一件恶事的人，只受同样惩罚，他们都不受亏枉。"(6：160)又说："如果你们行善，那么，你们是为自己而行善；如果你们作恶，那么，你们是为自己而作恶。"(17：7)又说："恶行应得同样的恶报。"(42：40)又说："不然，凡作恶而为其罪孽所包罗者，都是火狱的居民。"(2：81)

二、不通过行为而遭受的。安拉(ﷻ)说："凡你所享的福利，都是安拉降赐，凡你所遭的祸患，都是你自讨的。"(4：79)

上述的经文中提到的福，是指恩惠；祸指的是灾难。

伊斯兰谢赫（　　　）说，当人们完成任务时，不要去看前定；但当他遭遇灾难时，应当去观察前定。人们对所遭遇必须忍耐、情愿、服从。安拉(ﷻ)说："凡灾难的发生，无一不是依安拉的判决，谁信安拉，他将引导他的心。"(64：11)因此，阿丹对穆萨说："在安拉(ﷻ)造化我40年之前，就已在命中注定好了，难道你为此而谴责我吗？阿丹辩过了穆萨。穆萨对阿丹说："为什么从乐园中，你害出了我们和你自己？"穆萨责备了阿丹，他认为这次的灾难是阿丹一手造成。

这段圣训指的不是他的犯罪，而是阿丹的忏悔。凡是悔罪等于无罪，众学者一致认为不可谴责悔罪者。

著名的学者伊本・盖伊姆（　　　）说，这段圣训包括信仰的原则。

第一个原则，安拉(ﷻ)具有喜欢之属性，他喜欢实事求是。

第二个原则，安拉(ﷻ)喜欢他的尊名和属性所要求的，和适合于他的一切尊名和属性。他是坚强的主，他喜欢坚强的信士；他是独一的主，他喜欢单数；他是俊美的主，他喜欢漂亮；他是全知的主，他喜欢学者；他是至洁的主，他喜欢洁净；他是赐人安宁的主，他喜欢信士；他是善待的主，他喜欢行善者；他是坚忍的主，他喜欢坚忍者；他是酬报的主，他喜欢感谢者。

第三个原则，安拉(ﷻ)喜欢信士是有差异的，他对这一部分比另一部分更喜欢。

第四个原则，人们的幸福是关系到他们渴望两世的利益，渴望则是竭尽全力。如果他碰巧遇上了他所渴望的利益时，他的渴望是可赞的。一个人的完美是应当具备两个条件：1．他是渴望者；

2．渴望对他有利的。如果渴望不利于他，或渴望干一些不利于他的事时，他确已失去了完善，所以他的所有的幸福关系着他的渴望。

人们的渴望和行为只靠安拉(ﷻ)的帮助和意欲。因此，安拉(ﷻ)命令人们只求他襄助。安拉(ﷻ)说："我只崇拜你，只求你佑助。"因此，他渴望利益是一种功修，这项功课只凭安拉(ﷻ)襄助才能完成；然而，他命人只崇拜他，只向他求助。渴望他的利益者应当只求安拉(ﷻ)襄助。在已注定的事情发生之前，这是给他指出了得到最大利益的途径，它就是渴望利益，而且向治理万事的主宰求帮助，如果他错过了没有注定之事时，他有两种情况：

一、示弱，示弱是给恶魔打开方便之门的钥匙；示弱让他说："假若"，说"假若"根本没有任何益处，而且说"假若"已经打开了责备、无能、恼怒、悲伤、忧愁之门，这些都是恶魔的行为。使者（ﷺ）禁止给恶魔打开方便之门。

二、观看前定，如果它是命中注定的，那么，他不会错过它，任何人也不会夺走。前定和安拉(ﷻ)意欲是最大的利益，如果没有前定和安拉(ﷻ)的意欲时，那么，就没有利益可言。因此，当你错过一次机遇时，你不要说："假若我这样做了时，就一定不会发生那样的事情。"但是可以说："这是安拉(ﷻ)的前定和他的意欲。"他给仆人指导两种情况的利益，第一种情况，达到目的；第二种情况，达不到目的。因此这段圣训说明，人永远离不开利益，而且更需要利益。要得到利益，就必须确信前定，努力工作、心甘情愿的接受前定；达不到目的，我们必须尽到为仆的责任。祈求安拉(ﷻ)赐于我们顺利。

第五十七章

论禁止骂风

作者（　　　）说，论禁止骂风。

伍拜耶·本·克尔白传述，使者（ﷺ）说："你们不要骂风，如果你们发现不喜欢之事时，应当说：'安拉啊！向你祈求这种风的福利，和它奉命而带来的福利；求你保佑我免遭这种风的灾祸，和它奉命而带来的灾祸。"(《铁勒米兹圣训集》)

注：因为在安拉(ﷻ)创造风之后，风就奉命而刮了，骂风等于骂风的操作者，风的操作者是安拉(ﷻ)。前面已经提到禁止骂光阴，两个问题一样，只有不了解安拉(ﷻ)，以及对教门一无所知的人才会骂风。

使者（ﷺ）禁止信士们说愚昧者所说的类似的话，指导他们，在刮风时应该说什么。使者（ﷺ）说："如果你们遇见不喜之事时，应该说：'安拉啊！向你祈求这种风的福利，和它奉命而带来的所有的福利；求你保佑我免遭这种风的灾祸和它奉命而带来的灾祸。"

这段圣训说明了必须虔诚为安拉，顺从安拉(ﷻ)和使者（ﷺ），招福避祸，这是针对信士而言的情况。相反，放荡者和违背者，他们是尝不到信仰的甘甜的。

第五十八章

论对安拉妄加猜测

作者（　　　）说，论安拉(ﷻ)说："他们像蒙昧时代的人一样对安拉妄加猜测。他们说：'我们有一点胜利的希望吗？'你说：'一切事情的确都是安拉所主持的。'他们的心里怀着不敢对你表示的恶意；他们说：'假若我们有一点胜利的希望，我们的同胞不致阵亡在这里。'你说，'假若你们坐在家里，那么，命中注定要阵亡的人，必定外出，走到他们阵亡的地方。'（安拉这样做）以便他试验你们的心事，锻炼你们心中的信仰，安拉是全知心事的。"（3：154）

又说："就是对安拉作恶意猜想的人，厄运只降临他们，安拉谴怒他们，弃绝他们，并为他们预备了火狱。那归宿真恶劣啊。"（48：6）

伊本·盖伊姆（　　　）对第一段经文说："有人把蒙昧时代对安拉（ﷻ)妄加猜测，注解为安拉(ﷻ)不襄助其使者（ﷺ），以及使者（ﷺ）的事情将会消失；还注解为他的所有遭遇不是安拉(ﷻ)的注定和他的睿知。之所以他这样注解，是因为否认安拉的睿知和前定。或者否定说：使者（ﷺ）的事情不会完美，安拉《ﷻ》不使伊斯兰胜过万教。"

这是《胜利章》中所提到的伪信士和以物配主者对安拉(ﷻ)妄加猜测，因这种猜测是不适合于安拉(ﷻ)的，也不适合于他的睿知，更是违背他的真实许约的。

谁妄加猜测虚伪能战胜真理，真理会灭亡，或者否认充分的、哲理的前定，而且还妄称这仅仅只是安拉(ﷻ)的意欲者，那么，他

就是不信道者，是对安拉(ﷻ)的妄加猜测，他将会入火狱。

这些人是专门对安拉(ﷻ)妄加猜测的人。只有认识安拉(ﷻ)和知道其尊名和属性，了解安拉(ﷻ)的睿知的人会服从此事。聪明者应该自我反省，对安拉(ﷻ)妄加猜测的人，应当向安拉(ﷻ)悔罪，求安拉(ﷻ)饶恕。

如果对你周边的人调查时，你会发现有的人对前定认识不清，他们妄称事情应该如此，你应该检查自己，你是否平安？

注：【他们像蒙昧时代的人一样，对安拉妄加猜测。他们说：我们有一点胜利的希望吗？你说：一切事情都是安拉所主持的】安拉(ﷻ)在降示伍侯德战役的经文时，提到了这段经文。

伍侯德战役的经文是："在忧患之后，他又降安宁给他们，使你们中一部分人瞌睡。"（3：154）这一部分人是坚强信士，是真实地托靠安拉(ﷻ)者，他们确信安拉(ﷻ)会援助他的使者（ﷺ），会满足他的要求。因此他说："另一部分人则为自身而焦虑。"意义是他们因为胆战心惊，灰心丧气而没有瞌睡。

"蒙昧时代的人同样对安拉妄加猜测。"安拉(ﷻ)说："你们猜想使者和信士们永不回家，你们的心为这猜想所迷惑，你们作不善的猜想，你们是将灭亡的民众。"（48：12）

这些人就是这样，他们相信此时此刻多神教徒的胜利是意味着伊斯兰和穆斯林的灭亡和消失。猜疑者的情状就是这样，他们经常猜测会有可怕的事情要发生。

伊本·朱热吉传述："有人问阿布杜拉·本·伍拜耶，今天赫兹勒哲的后裔会牺牲吗？他说：'我们有胜利的机会吗？"

著名的学者伊本·盖伊姆(　　)在谈到伍侯德事件时说："他

们把对安拉(ﷻ)妄加猜测解释为安拉(ﷻ)不会援助他的使者（ﷺ），他的事情将会失败。还解释说，他们的遭遇不是安拉(ﷻ)的前定，也不是安拉(ﷻ)的睿智。最终他们否定安拉(ﷻ)的睿智和前定；他们否定使者（ﷺ）的事情永不完美，安拉(ﷻ)使他的教门不能胜过万教。

这是在《胜利章》中所提的伪信士和多神教徒对安拉(ﷻ)妄加猜测。安拉(ﷻ)说："以便他惩罚伪信的男女，和以物配主的男女，就是对安拉作恶意猜想的人，厄运只降临他们，安拉谴怒他们，弃绝他们，并为他们预备了火狱，那归宿真恶劣。"（48：6）

这是蒙昧时代人的恶意猜测，这种猜测不适合于安拉(ﷻ)的美名和高尚的属性以及他的完美无缺的本体，更不符合安拉(ﷻ)的睿智和他的真实许约，安拉(ﷻ)许约将会援助他的使者（ﷺ），不会让他失望，并使他的军队永远处于不败之地。

谁猜想安拉的使者（ﷺ）得不到援助，他的事情就不会完美，他的军队就不能战胜敌人，他的教门和经典也就得不到襄助。谁猜想以物配主能战胜"讨嘿德"（认主独一），虚伪能战胜真理，甚至认为"讨嘿德"（认主独一）和真理会消失的人，那么，这样的人就是对安拉(ﷻ)妄加猜测的人。这样猜测就是违背安拉(ﷻ)的伟大和他的完美属性的，因为安拉(ﷻ)的睿智和他的光荣不会接受这种猜测。

否认前定、不信仰安拉(ﷻ)为主宰、不知道安拉(ﷻ)的权力和伟大的人，才对安拉(ﷻ)这样猜测。他们妄称命中注定之事仅仅是安拉 (ﷻ)的意欲，这些不满意的因素不会出于安拉(ﷻ)睿知的注定，因为这些因素能导致他所喜欢之事，即使嫌弃也罢。安拉(ﷻ)

无益的不注定之，无益的不意欲之，无益的不创造之。“那是不信道者的猜测，悲哉！不信道的人们将受火刑。”（38：27）

除信仰安拉(ﷻ)、信仰他的美名和属性的人服从之外，很多人都是在对安拉(ﷻ)妄加猜测，对安拉(ﷻ)妄加猜测者是不希望安拉(ﷻ)的恩惠的。他们断言，安拉(ﷻ)的善良的和忠实的挚友们会遭到惩罚。他们还妄称，他们与安拉(ﷻ)的敌人是平等的，安拉(ﷻ)没有给仆人责成命令和禁令，向他们没有派遣使者（ﷺ），没有降示经典，把他们像牲畜一样地放弃了。他们还妄言，死后没有赏罚，对行善者和作恶者没有归宿。安拉(ﷻ)解决他众生之间的纷争，全世界的人都知道安拉(ﷻ)的话和他的使者（ﷺ）的话是真实的，他的敌人确是说慌的。他们妄言，安拉(ﷻ)会作废仆人为了取他的喜悦而干的一切善功，他无故的会惩罚行善者，仆人在他的行为方面没有选择权、没有能力和意欲权。他们妄称安拉(ﷻ)用奇迹支持了敌人，如用奇迹支持他的使者（ﷺ）那样，他们以奇迹使别人迷误。他们甚至说，安拉(ﷻ)会惩罚一些服从者，而且让他们久居最低的火狱，他善待一生仇恨使者（ﷺ）、反对教门的人，并且让他们进入最高级的乐园。在他看来赏罚是平等的，除真实圣训外，对一个人的赏罚，人人都不知道。

他们妄言，安拉(ﷻ)的本体和属性及其行为的表面是虚假的，是比拟的，是混淆不清的。安拉(ﷻ)给人们并没有阐明真理，给人们的指示是含糊不清的，经常对问题的说明凭比拟、比喻和虚伪来进行。

他们妄言，众生要理解安拉(ﷻ)的话很费劲，为了了解安拉(ﷻ)的话而招来了不合理的猜疑和曲解，他们认为猜谜语比理解安拉-

(ﷻ)的话还容易，他们对安拉(ﷻ)的尊名和属性的认识，不是依靠天经，而是依靠他们自己的理智和见解。

事实不是这样的，安拉(ﷻ)不让他们用自己的见解去解释他的话，安拉(ﷻ)不但能够给他们解明真理，而且还有能力让他们远离不正确的信仰，但是他并没有这样去作，然而，他们确背离了正道，他们对他的话妄加曲解。

他们妄言，安拉(ﷻ)没有能力用他们易懂的语言说明真理，他有能力解明真理，但他并没有解明之，而且他故意让人对真理含糊不清，使人陷入在虚假和不正确的信仰之中。

他们妄言，除安拉(ﷻ)和他的使者（ﷺ）外，他们和前辈的人们解明了真理，只有他们所说的才是真理，才是正道。至于安拉(ﷻ)的话，它的表面是比拟、比喻和虚妄。而胡言乱语者的话才是正道，才是真理。

他们妄言，安拉(ﷻ)自始至终没有权力意欲，也没有能力创造一物，更没有为所欲为的属性，他无能之后，才有能了。

他们妄言，安拉(ﷻ)听不见，看不见万物，也不知道天空、星辰和人类的行为，他没有耳，没有眼，没有知识，没有意欲，没有自己独立的语言，他永远不和任何人说话，他没有命令和禁令。

他们妄言，安拉(ﷻ)不在天上，也不在宝座上，与万物离不开，他的本体归于宝座，同样也可以归于最低处，或归于人人不愿意提及的地方，最低处和最高处一样。可以这样说：“赞颂至高无上的主超绝万物。”也可以说：“赞颂至低的主超绝万物。”

他们妄言，安拉(ﷻ)喜欢否认、坏事、违抗，如他喜欢信仰、行善、服从、改善一样。

他们妄言，安拉(ﷻ)不喜、不怒、也不反对、更不临近任何人，任何人也不临近他。

他们妄言，恶魔的本体与安拉(ﷻ)的本体亲近，就像临近的天使和安拉(ﷻ)的善良的挚友亲近安拉(ﷻ)一样。

他们妄言，在各个方面，安拉(ﷻ)使两个矛盾的双方得到统一，使统一的双方矛盾。安拉(ﷻ)或由于行善者干了一件大罪，而作废他一生的工作，并且会让他永居火狱，犹如一个从来没有归信过安拉(ﷻ)，而且终生仇恨使者（ﷺ）及其教门的人永居火狱一样。

他们妄言，安拉(ﷻ)收养了孩子或伙伴，他们还认为一个人不经安拉(ﷻ)的允许可以求情，安拉(ﷻ)与仆人之间有媒介，由这个媒介把人们的需求转达给安拉(ﷻ)，或由这个中介给仆人指定一些挚友，再通过他们去临近安拉(ﷻ)，向安拉(ﷻ)求情，他们一旦把这些中介认定之后，就向这些中介祈求、害怕和渴望。

他们妄言，为安拉(ﷻ)而放弃一件坏事者，得不到任何好处，为安拉(ﷻ)而干一件善事者，也得不到任何赏赐。

他们妄言，安拉(ﷻ)无缘无故地会凭他的意欲而恼怒他的仆人或惩罚他的仆人，并且安拉(ﷻ)会让那些经常相信他、害怕他、向他祈求、求他襄助、托靠他的人失望。

他们妄言，安拉(ﷻ)把恼怒他、极力的违背他，并把舍安拉(ﷻ)以外的人当作挚友，并向天使和人呼求者从火狱中救出；他们并妄称这些人在安拉(ﷻ)跟前能够对别人有益。

很多人对安拉(ﷻ)妄加猜测，是因为他们认为他们是丧失权利的不幸者，他们认为应当寻找超过安拉(ﷻ)的人的意欲。

他们妄言，安拉(ﷻ)亏待了他们，剥夺了他们应得的份额，他

们自身可以作证，只是口头上否定了，但没有声明罢了。

检查自我，深刻了解自己的想法的人，会发现对安拉(ﷻ)妄加猜测是隐藏在他的心中的、就像打火石中隐藏的火一样，无论你用谁的火石打火，他的恶行会告诉他的火石里藏的什么，无论你检查谁，你会发现他否认前定，要求过分。你应当检查自己，你是否健康？

作者（　　　）说，让聪明者洁身自律，让他每时每刻向安拉-(ﷻ)悔罪，向安拉(ﷻ)求饶，把他对安拉(ﷻ)的妄加猜测，用于你对自身妄加猜测吧！也许你自己才是万恶之源，而不应该对判决最公正、最怜悯的主猜测。他是富足的、可赞的、睿智的，他应受完美的赞扬，他的本体和他的属性以及他的行为和他的尊名都是纯洁无染的。从任何角度来说他的本体、他的属性是完美无缺的；他的一切行为是睿智的、是有利益的、是公正的、是慈爱的；他的所有尊名是极美好的。

【他们对安拉妄加猜测】伊本·哲利勒在解释这段经文时说："以便他惩罚伪信的男女、以物配主的男女，就是对安拉作恶意猜测的人。"他们猜想，安拉(ﷻ)绝不援助你（使者）和相信你的人去对付敌人，他的言词战胜不了不信道者的言词。安拉(ﷻ)说："伪信的男女和以物配主的男女，就是对安拉作恶意猜测的人，厄运只降临他们。"（48：6）"厄运"的意义是灾难多次地降临他们。

【安拉谴怒他们】让他们遭受安拉(ﷻ)的恼怒。

【他弃绝他们】使他们远离安拉(ﷻ)的赐恩。

【他给他们预备了火狱】给他们准备好了火狱，复生日一到，他们将会进入火狱。

【归宿真恶劣】对安拉(ﷻ)妄加猜测的伪信的男女和以物配主的男女的归宿是火狱，那归宿真恶劣啊！

伊玛德·伊本·凯西尔（　　　）说："他惩罚伪信的男女，以物配主的男女，就是对安拉妄加猜测的人。"即在安拉(ﷻ)判决方面，他们冤枉安拉(ﷻ)，他们妄言，使者（ﷺ）和他的弟子们全部会牺牲、消亡。因此安拉(ﷻ)说："厄运只降临他们。"（48：6）在另一节经文中，他的话与伊本·哲利勒的话一样。

第五十九章

论否认前定

作者（P）说，论否认前定。

注：伊本·欧麦尔传述，使者（ﷺ）说："这个民族中的拜火教徒就是反前定论派。（该派主张，人有完全的自由，无任何约束。）所以当他们得病时，不许探望他们；死亡时，不许参加他们的葬礼。"（艾布·达吾德辑录）

胡宰法传述，使者（ﷺ）说："每个民族中有拜火教徒，这个民族的拜火教徒是否认前定的人。如果他们死亡时，你们不要给他们送葬；如果他们得病时，你们不要探望他们，他们是骗子（旦扎里）的同类，愿安拉(ﷻ)让他们和骗子在一起。"（《艾布·达吾德圣训集》）

作者（　　）说，伊本·欧麦尔说："以我生命在握的安拉(ﷻ)起誓！即使他们中的一个人，为主道费用伍侯德山一般大的金子，安拉(ﷻ)也不会接受，直到他们归信前定为止。"使者（ﷺ）证明说："伊玛尼（正信）是归信安拉(ﷻ)，相信天使、天经、使者、末日和好歹的前定。"（《穆斯林圣训实录》）

注：叶哈亚·本·叶阿麦勒的传述："在巴士拉城市，当时否认前定的第一个人是买阿伯德·朱海尼。我和候麦德·本·阿布杜莱哈曼·黑麦勒去正朝或副朝，我们说：'但愿碰见一位圣门弟子，我们向他请教有关这些人所议论的前定方面的问题。'安拉(ﷻ)使我们如愿以偿，碰见了正进入清真寺的阿布杜拉·本·欧麦尔，我和我的同伴拦住了他，我的同伴让我发言，我说：'艾布·阿布杜

莱哈曼啊！的确，我们之前出现了一伙人，他们既念古兰又学习伊斯兰知识，但是，他们妄称没有前定，事情是反复无常的。’他说：‘如果你遇见这些人时，你告诉他们，我与他们无关，他们与我无关，以安拉(ﷻ)发誓！即使他们中的一个人为主道施舍伍侯德山一般大的金子，安拉(ﷻ)也不会接受，直到他们归信前定。”

欧麦尔·本·罕塔布传述：“我们和使者（ﷺ）在一起时，突然一个穿着洁白的衣服，头发乌黑的人出现在我们面前，他不像个旅客，我们都不认识他，但他恭恭敬敬地促膝坐在使者（ﷺ）面前，他问使者（ﷺ）：‘什么是伊斯兰？’使者（ﷺ）回答：‘伊斯兰是：作证除安拉(ﷻ)外，绝无应受崇拜的；又作证穆罕默德（ﷺ）是安拉的使者；谨守拜功、完纳天课、封拉麦丹月斋、朝觐天房。’他说：‘你说对了。’我们都很奇怪，他提问题，又肯定问题是对的。他又问：‘什么是伊玛尼（正信）？’使者（ﷺ）回答：‘伊玛尼是信安拉、天使、使者、天经、末日和好歹的前定。’他说：‘你说对了。’他问：‘什么是真善？’使者（ﷺ）回答：‘真善是你崇拜安拉(ﷻ)，好像你看见他一样，即使你没有看见他，他确已看见你。’他问：‘复生日是何时？’使者（ﷺ）回答：‘被问者不一定比问者更知道。’他问：‘它的征兆是什么？’使者（ﷺ）回答：‘女奴生养她的主人，你发现连衣服和鞋子都穿不上的穷光蛋，争相修建高楼大厦。’他说：他走了，我等了三天。”穆斯林的传述是：“我等了一会儿，然后使者(ﷺ)说：‘欧麦尔啊！你知道提问的人是谁吗？’我说：‘只有安拉(ﷻ)和使者(ﷺ)知道。’他说：‘他是哲伯利勒天使，他来给你们教授教门之事。”(《穆斯林圣训实录》)

这段圣训说明，相信前定是六大信仰要素之一，不相信前定

者，确已放弃了信仰的一大要素，况且否认前定是安拉(ﷻ)所描述的那种人：“你们确信经典里的一部分律例，而否认另一部分吗？”（2：85）

作者（　　　）说，欧巴德·本·萨米特传述，他对他的儿子说：“我的孩子啊！你绝对尝不到信仰的甜美，除非你知道，你所得到的，不会错过你；你所错过的，你不会得到。我听见使者（ﷺ）说：‘安拉(ﷻ)创造的第一件东西就是笔，他对笔说：你写吧！笔说：我写什么？他说：你写万物的前定吧！直到复生日。’我的孩子啊！我听见使者（ﷺ）说：‘没有相信前定而死去的人不是我的教民。”

注：伊本·沃海布传述，使者（ﷺ）说：“不相信前定的祸福者，安拉(ﷻ)会让他入火狱。”

伍拜耶传述：“我来见欧巴德，当时，他卧病在床，我认为他是即将亡故的人，我说：‘我的父亲啊！你给我遗嘱吧！我尽力做到。’他说：‘你扶我起来吧！’他说：‘我的孩子啊！你绝对尝不到信仰的甜美，你绝对不能真实地了解安拉(ﷻ)，直到你确信前定的祸福。’我说：‘我的父亲啊！我怎么知道前定的祸福呢？’他说：‘你知道吗？你所错过的，你绝对得不到，你所得到的，绝不会错过你。’我的孩子啊！我听见使者（ﷺ）说：‘安拉(ﷻ)创造的第一件东西是笔，他对笔说：你写吧！从那一刻起，它执行将要发生之事，直到复生日。’我的孩子啊！不确信前定而亡故的人，会入火狱。”

这段圣训说明，安拉(ﷻ)是全知万事的，他彻底的掌握着今后两世已经发生过的或将要发生的事物。安拉(ﷻ)说：“安拉创造了七层天和同样层数的大地，天命通过七层天而下降，以便你们知道，安拉对于万事是全能的，安拉是周知万物的。”（65：12）

有人关于前定问题问伊玛目•艾哈迈德时说："前定是普慈主的大能。"伊本·欧格里说："这话妙极了。"

意思是任何事情不能阻碍安拉(ﷻ)的前定，否定前定者确已否认了安拉(ﷻ)完美的大能，他们已偏离了正道。

部分先贤们说，你们以知识与他们辩论，如果他们招认时，他们就失败了；如果他们否认时，他们就叛教了。（他们只有两种结局：自认失败或否认知识而导致叛教。）

伊斯兰谢赫（　　　）说："人类在论安拉(ﷻ)的'创造'以及他的'命令'和'为什么他做了'的问题方面分为左派、右派、中庸派。"

穆尔太齐赖派中反前定论者也想要尊敬安拉(ﷻ)，也想从丑行和亏枉中使安拉(ﷻ)得到清白，但他们却否定了安拉(ﷻ)所有的大能和意欲，他们不认为安拉(ﷻ)是造物主，不认为他意欲的都会发生。而且他们说，他意欲的不会发生，他没有意欲的会发生，他们替安拉(ﷻ)制定了教法（法定之事和非法之事），他们通过假设或假推理来衡量真理，他们把造物主比作为被造物，他们不但自己迷误，而且还让别人迷误。

作者（　　　）说，伊本·戴莱米传述，他说："我来到伍拜耶·本·克尔白跟前，我说：'我的心里常想着前定，你给我说一说吧！也许安拉(ﷻ)会消除我的胡思乱想。'他说：'即使你施舍伍侯德山一般大的金子，安拉(ﷻ)也不会接受，除非你确信前定。你知道吗？你能得到的，它不会错过，你错过的，绝不会得到，如果你没有确定前定而死去时，你就是火狱的居民。'他说：'我来见阿布杜拉·本·麦斯欧德和候宰法·本·叶玛尼以及宰德·本·萨比特，他们都对我这样说。"(《艾哈迈德圣训集》)

注：伊本·戴莱米，他是艾布·布斯尔，名叫阿布杜拉·本·费鲁兹。

艾布·达吾德传述："假若安拉(ﷻ)惩罚了诸天和大地上的人，他的惩罚并未对他们亏枉；假若他怜悯他们，他的怜悯比他们的善功多，即使你们施舍伍侯德山一般大的金子，安拉(ﷻ)也不会接受你们的施舍，除非你们归信前定。你们知道吗？该是你们的，绝不会错过你们，不该是你们的，决不会到达你们。如果你们没有确信前定而亡去时，你们是属于火狱的居民。然后，我来见阿布杜拉·本·麦斯欧德，他对我说了同样的话。后来，我又来见候宰法·本·叶玛尼，他也对我说了同样的话。然后，我又来见宰德·本·萨比特，他也对我说了同样的话。"(伊本·马哲辑录)

伊玛德·本·凯西尔说，根据阿里传述，使者（ﷺ）说："一个仆人不能成为信士，除非他相信四件事情：见证除安拉(ﷻ)外，绝无应受崇拜的；见证穆罕默德（ﷺ）是安拉的使者；安拉(ﷻ)以真理派遣了他；确信死后的复生和好歹的定然。"(铁勒米兹辑录)

阿布杜拉·本·欧慕尔传述，使者（ﷺ）说："安拉(ﷻ)在造化诸天和大地的五万年前，就已写好了万物的定然，他的宝座原来在水上。"(《穆斯林圣训实录》)

这段圣训和类似的圣训都严厉警告不信前定的人们，同时也驳斥了穆尔太齐赖派等人的谬论，他们否认前定，主张犯大罪者永居火狱。事实证明，如果我们摆出确信前定的所有证据，那么，进火狱的应该是他们才对，要是他们没有悔罪的话。按照他们的主张，他们必入火狱，他们确已违背了很多确定前定和不让犯大罪者永居火狱的古兰和圣训的证据。

第六十章

论画像与画家

作者（　　　）说，论画像与画家。

艾布·胡莱勒传述，使者（ﷺ）说：“安拉(ﷻ)说：‘谁模仿安拉的创造而创造的人，有谁比这样的人还不义呢？那么，让他们创造出小麦和大麦来。”(《布哈里、穆斯林圣训实录》)

阿伊莎传述，使者（ﷺ）说：“复生日，刑罚最重的人是模仿安拉(ﷻ)的创造而创造的人。”(《布哈里圣训实录》)

伊本·阿巴斯传述，我听使者（ﷺ）说：“所有画像师都在火狱里，他画的每一张像都会复活，在火狱里他将因画像而受惩罚。”（《布哈里、穆斯林圣训实录》)

伊本·阿巴斯传述，使者（ﷺ）说：“今世的画像师，将来安拉-(ﷻ)让他们给画像赋予生命，然而，他们绝不能够赋予生命。”(《布哈里、穆斯林圣训实录》)

注：【论画家】画家的罪是罪大恶极的。使者（ﷺ）说明了受刑的原因，其原因是模仿安拉(ﷻ)的创造。因为安拉(ﷻ)主持着创造和万事的操纵权，他是养育万物的主、管理万物的主，他是赋予万物形像的主，并且给他们供给养的主。安拉(ﷻ)说：“他精制他所创造的万物，他最初是用泥土创造人，然后用水的精华创造他的子孙，然后使他健全，并将他的灵魂吹在他的身体中，又为你们创造耳目心灵，但你们很少感谢。”（32：7-9）

按照安拉(ﷻ)所创造的模型，而画人像或牲畜之像者是属于模仿安拉(ﷻ)的创造。复生日，他所画的像变成他的刑罚，安拉(ﷻ)

让他赋予生命，但他绝不能够做到。他受的刑罚是最严重的，因为他罪大恶极。

模仿安拉(ﷻ)创造的创造者，他们受的刑罚是最严厉的。那是因为他们把被造物和造物主之间平等对待了，或把安拉(ﷻ)比拟成被造物了，那么，把不该应受的工作专归于被造物的罪过又是怎样的呢？

把造物主和被造物之间平等对待的罪过是最严重的，其原因是把造物主的权力归属于不该应受的被造物之上，况且对安拉(ﷻ)树立匹敌。因此，安拉(ﷻ)为了说明以物配主，禁止以物配主，为了让人们自愿地、虔诚地去崇拜安拉(ﷻ)而派遣了使者（ﷺ），降示经典。安拉(ﷻ)拯救了他的使者（ﷺ）和顺从的人，他消灭了否认使者（ﷺ）和坚持以物配主者和树立匹敌的人。以物配主是罪大恶极，不可饶恕之罪。安拉(ﷻ)说："安拉必不赦宥以物配主者的罪恶，他为自己所意欲的人而赦宥比这差一等的罪过。"（4：48）又说："谁以物配主，谁如从天空坠落，而被群鸟夺走，或被大风扫荡到远方。"（22：31）

作者（　　）说，艾布·海雅基传述，阿里对我说："我派你去办一件事，就是使者（ﷺ）曾派我办过的那件事。如果你发现画像（人像）时，你应当全部毁掉它；不要放过任何一座隆起的坟墓，要铲平之。"(《穆斯林圣训实录》)

注：这段圣训说明，使者（ﷺ）曾为此事也派过阿里，摧毁画像（人像）的原因,是因为模仿安拉(ﷻ)所创造的模型。铲平坟墓的原因是凸起的坟墓会对死人不利，如尊敬死人，这能导致以物配主，这样做是保护教门的义务。

如果这件事扩大时，就容易出现（产生）一些错误（异端）行为，会严重的伤害亡人，最终坟墓会成为修功办道者和尊敬坟墓者的行礼的地方，他们把最大的功课放在尊敬坟墓上。如：祈祷、求助、屈服于它、为它献牲、许愿等，甚至出现各种被禁止的以物配主之行为。

著名的学者伊本·盖伊姆（ ）说："谁把关于坟墓方面来到命令的、禁止的圣训与当今很多人的所作所为之间进行对比时，会发现两者之间有很大的差异。"

使者（ﷺ）禁止朝向坟墓礼拜，而有些人就在坟墓上礼拜，朝向坟墓祈祷；使者（ﷺ）禁止把坟墓当作礼拜堂，而他们就是把坟墓称为圣地，好像天房一样地尊敬；禁止在坟上点灯，而有些人就是要在坟上点灯，并且敬拜它；禁止把它当作忌日，而有些人确专把它当作忌日和修道院，他们聚会在坟墓上，犹如过节一样。

苏玛麦·本·舒法传述，他说："我们同范达莱·本·欧拜德在罗马的鲁迪斯半岛，我们的一个同伴亡故了，范达莱命人铲平他的坟墓之后说：'我听见使者（ﷺ）命人铲平坟墓。'"（《穆斯林圣训实录》）

那些人严重的违背了这两段圣训，况且他们堆高坟墓，堆得好像天房一样，并且还在坟墓上修建圆顶房子（拱北）。

使者（ﷺ）禁止修建坟墓和在坟上涂抹石灰。贾比尔传述："使者（ﷺ）禁止在坟墓上涂抹石灰，禁止坐在坟墓上，禁止修建坟墓。"（《穆斯林圣训实录》）

禁止在坟上写字。贾比尔传述："使者（ﷺ）禁止在坟墓上涂抹

石灰，禁止在坟墓上写字，或者在墓上加砖添瓦和石头以及水泥。（包括在坟墓上树碑立传，书写古兰经文等）（艾布·达吾德辑录）

伊布拉欣·奈赫尔说："他们憎恶在坟上添砖加瓦。"

那些人尊重坟墓，把它当作忌日，在坟墓上点灯，修建礼拜堂和圆顶房都是违背使者（ﷺ）的命令，违背他的使命的。这些行为中，罪过最大的是把坟墓当作礼拜堂，坟上点灯也是属于大罪。艾哈迈德的学生和别的法学家都主张此类行为是非法的。

艾布·穆罕默德说："假设可以在坟墓上点灯的话，那么，有这种行为的人不应该受到弃绝。有人问：'为什么把过分的尊敬坟墓与尊敬佛像相提并论呢？'他说：'坟墓上修建礼拜堂是非法的。'因为使者（ﷺ）说：'愿安拉(ﷻ)弃绝犹太教徒和基督教徒，他们把先知的坟墓当作礼拜堂。'他让人谨防类似于他们的这种行为。"(《布哈里、穆斯林圣训实录》)

给坟墓涂抹灰泥好像敬拜佛像、临近它一样。据传述："最初产生崇拜佛像是通过画像，尊敬死人、沾吉、在坟墓前礼拜而产生的。"(艾布·达吾德辑录）

这些多神教徒的迷误达到了朝拜坟墓的地步，给坟墓安排一些功课，甚至部分过分者，还编辑了这方面的书籍，并命名为《坟墓的功修》，而且他们还把坟墓当作天房一样去朝拜。

众所周知，这是与伊斯兰格格不入的佛教徒的行为。使者(ﷺ)的教法与异端之间有着天壤之别。你们看一看，毫无疑问，朝拜坟墓所带来的危害很多：

一、陷入在迷恋坟墓和尊敬坟墓之中；把坟墓当作忌日；游历坟墓。

二、类似崇拜佛像，如敬拜、守陵、挂帷幕、打扫。敬拜坟墓的人认为常守坟墓比常守禁寺贵，打扫坟墓比打扫清真寺贵重。而且说：“挂灯熄灭之夜，挂灯者真该死！”

三、为打扫坟墓而许愿。

四、多神教徒的诚信是坟墓能解除患难，能帮人对付敌人，能降雨，能解决困难和需求，能帮助受冤者，能解救懦弱者等。

五、把坟墓当作礼拜堂，或在坟墓上点灯已遭到安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）的弃绝。因为这种行为是大以物配主。

六、多神教徒对待坟墓的作法会伤害亡人。因为在坟墓跟前，上述的各种行为会伤害亡人，使亡人非常憎恨，如尔萨憎恨基督教徒在他的坟墓前的行为一样。

先知和高尚的人以及一切学者们，都不愿意人们在他们的坟前作出类似的行为来，犹太教徒的所作所为会伤害到他们的先知，在复生日，先知与他们的这种行为是毫无关系的。安拉(ﷻ)说：“在那日，他要把他们和他们舍安拉而崇拜的（偶像）集合起来，然后说：‘究竟是你们使我的这些仆人迷误呢？还是他们自己叛离正路呢？’他们说：‘我们赞颂你超绝万物，我们不该舍你而敬事任何神灵。但你曾使他们及其祖先享乐，直到他们遗忘了记念，他们原是灭亡的民众。”（25：17-18）

安拉(ﷻ)对多神教徒说：“他们确已否认你们所说的话。”（25：19）又说：“当时，安拉将说：‘麦尔彦的儿子尔萨啊！你曾对众人说过这句话吗？你们舍安拉而把我和我的母亲当作主宰。’他说：‘我赞颂你超绝万物，我不会说出我不该说的话，如果我说了，那你一定知道，你知道我心里的事，我却不知道你心里的事。”（5：116）

又说："在那日，他要将他们统统集合起来，然后，对天使们说：'这些人崇拜过你们吗？'他们说：'我们赞颂你超绝万物！你是我们的主，他们不是我们的奴仆，他们确是崇拜精灵的，他们大半信仰精灵。"（34：40-41）

七、企图消灭圣训，复活异端。

认为坟墓是安拉(ﷻ)最喜爱的、最贵的地方。因为崇拜坟墓的人一心尊敬坟墓、恭敬坟墓、敬拜坟墓，犹如他们在清真寺里修功办道一样。

使者（ﷺ）允许探望坟墓的原因只是为了让人记忆后世，为亡人祈祷，怜悯亡人；同时，也为他们本身求饶，探望坟墓者应该像善待自己那样去善待亡人。

然而，那些多神教徒却颠倒是非，违背教条，把探望坟墓变成了以亡人配主，向亡人祈祷、向亡人祈祷需求、求亡人降福、求亡人帮助自己而去对付敌人等。这样一来他们不但伤害了自己，也伤害了亡人。

使者（ﷺ）原来禁止男人探望坟墓，其原因就是为了铲除以物配主之媒介。当"讨嘿德"（认主独一）在他们的心里牢固地扎根之后，才允许他们去探望坟墓，禁止他们胡言乱语。胡说乱为是最严重的以物配主。

艾布·胡莱勒传述，使者（ﷺ）说："你们探望坟墓吧！因为它能使人记忆后世。"（《穆斯林圣训实录》）

伊本·阿巴斯传说："使者（ﷺ）经过麦地那坟墓时，他面对坟墓说：'坟墓里的人啊！祝你们平安！愿安拉(ﷻ)饶恕你们和我们，你们是我们的先行者，我们是后随者，如果安拉(ﷻ)意欲时。"（艾

哈迈德、铁勒米兹辑录）

这是使者（ﷺ）对他的民众的规定，教导他们如何探望。难道这里面和以物配主者与异端分子的所作所为有相似之处吗？从各方面来看与他们的所作所为是有天壤之别的。马立克·本·艾奈斯说得真好啊！只要能改善这个民族的前辈们，才有可能改善这个民族的后辈们。这些创新异端产生的原因是由于人们放弃了他们先知的诺言和他们的信仰不坚定而造成的。

清廉的先贤们确已纯洁了"讨嘿德"(认主独一)，保护了"讨嘿德"(认主独一)，甚至他们在探望先知的坟墓，给先知(ﷺ)道安，并作祈祷时，面向礼拜的正向，背向坟墓。

四位伊玛目法学家一致公决：作祈祷时，应该面向礼拜的正向，在坟墓跟前不要祈祷，因为祈祷就是崇拜。使者(ﷺ)说："祈祷就是崇拜。"(《铁勒米兹圣训集》)

先贤们把崇拜专归于安拉(ﷻ)，他们在坟墓跟前，只按照使者（ﷺ）允许的作法去做。如：替亡人向安拉(ﷻ)祈祷，为亡人求饶，祈求安拉(ﷻ)怜悯他们。

艾布·胡莱勒传述："你们不要把自己的房屋当作坟墓，不要把我的坟墓当作忌日，你们祝福我，无论你们在那里，你们的祝福会到达我。"(艾布·达吾德辑录）

【你们不要把自己的房屋当作坟墓】的意义是，你们不要放弃在房屋里礼拜、祈祷、诵读古兰。否则，它就像坟墓。

使者（ﷺ）命人在家里做副功拜，禁止在坟墓跟前礼拜，是为了区别基督教徒以及他们同类的多神教徒的作法。

尊敬坟墓，把坟墓当作忌日是犯罪，后果不堪设想。只有安

拉(ﷻ)知道，心里对安拉(ﷻ)有一点尊敬，对“讨嘿德”(认主独一)有一点喜欢；对以物配主有谴责之心的人，应该对这种行为深恶痛绝才对，因为那些行为对亡人带来的巨大伤害，我们是感觉不到的。

朝向坟墓礼拜、环游、亲吻、沾吉，并把坟墓的土抹在额头上、崇拜亡人、向亡人求救、求援、求给养、求宽恕、求还债、解决困难、援助悲伤者，并向他们提出各种要求，这完全相似于佛教徒向佛像请求的作法。

你还发现有一些过分的人，他们把坟墓当作纪念日去拜见，老远就从乘骑的牲畜上下来，为他们低下尊贵的额头、亲吻地面、摘下帽子，高声哭喊，并且佯装哭泣，甚至很远你能听见他们的嚎哭声！他们认为这样做能获得很大的利益，他们向既不能初造，也不能复活死人的人求救，他们远远地就大声号叫，当临近坟墓时，就礼两拜，认为这样做的报酬胜过于在禁寺和圣寺里做礼拜的报酬；你发现他们在坟墓的周围鞠躬、叩头，他们向亡人请求恩惠和喜悦，他们彻底迷误了。

在那里，人们为安拉(ﷻ)以外的人流泪、高声哭喊、向死人祈祷、要求死人解决需要、困难、脱贫、恕罪等。

他们经常巡游、拜谒坟墓，亲吻坟墓，把坟墓比作神圣的天房，在坟墓前面虔诚地叩头。他们也从未这样虔诚给安拉(ﷻ)叩头过。

他们完成朝拜坟墓的各项功课（包括打短头发，或剃发）之后，他们所得到的是（坟墓）这个偶像的福分。但他们绝对得不到安拉(ﷻ)的福分。

他们舍安拉(ﷻ)而为那个偶像授予圣餐、拜功和献牲；你还发现他们相互祝福道："愿安拉(ﷻ)赏赐我们和你们丰厚的报酬。"

如果他们朝拜坟墓回来之后，没有去朝拜坟墓者要求用朝觐天房的赏赐来换朝拜坟墓的赏赐时，他们说："不换！"

我们对他们的异端和迷误的阐述并不夸张，因为他们的异端和迷误是超过常人的想象的，甚至有过之而无不及，有些异端行为是人心里根本想不到的。崇拜偶像的起因是从努哈的民族开始。

有点教门知识的人都知道，最重要的是制止导致非法之事的各种媒介，唯有使者（ﷺ）深解禁令及其后果。须知！幸福者、成功者则是跟随使者（ﷺ），顺从使者（ﷺ）的人，反之，则是不幸者、迷误者。

第六十一章

论禁止常发誓言

作者（　　　）说，论禁止常发誓言。

安拉(ﷻ)说："你们应当保护你们的誓言。"（5：89）

注：伊本·哲利勒说："不愿出罚金者就不要破坏誓言。"别的经--注家根据伊本·阿巴斯传述，这段经文意义是："你们不要发誓。"其他注释者说："你们保护誓言，避免违背之，你们不要违背誓言。"（《布哈里圣训实录》）

作者（　　　）选择伊本·阿巴斯的主张，是因为这两种主张很难区分。发誓的多，意味着违背誓言的多，同样也意味着轻视安拉(ﷻ)，不尊敬安拉(ﷻ)，这与完美的"讨嘿德"（认主独一）是相反的。

作者（　　　）说，艾布·胡莱勒传述，我听使者（ﷺ）说："发誓可以推销货物，但却会勾销幸福。"（《布哈里、穆斯林圣训实录》）

注：这段圣训的意义是，如果他发誓说，这个货物，有人给了多少钱，或我用多少多少钱购来的，购买者凭他的发誓认为他说得是实话，然后，购买者在原来的价钱上再加了一些就卖了。出卖者是说谎者，他发誓的目的是为了多加获利，那么，他确已违抗了安拉(ﷻ)，安拉(ﷻ)勾销幸福是对他的惩罚。

如果他买卖的幸福被他的谎言发誓勾销时，他的损失可就大了，也许连本带利都没有了。一个人只凭服从安拉(ﷻ)才能得到给养，如果今世的美化只靠叛逆时，那么，最后它会消失的无影无踪。

作者（ ）说，赛里曼传述："有三种人，将来安拉(ﷻ)不理睬他们，也不净化他们，他们必遭受严厉的惩罚：通奸的小老头；高傲自大的穷光蛋；为了获利而发谎誓的买卖人。"（托布拉尼辑录）

注：赛里曼也许是赛里曼·法勒西·艾布·阿布杜拉，使者（ﷺ）到麦地那时，他归信了伊斯兰，曾参加过壕沟战役。使者（ﷺ）说："家眷们啊！赛里曼属于我们。"又说："安拉(ﷻ)确已喜爱我的圣门弟子中的4个人：阿里、艾布·宰热、赛里曼、米格达德。"（铁勒米兹、伊本·马哲辑录）

哈桑说："赛里曼曾是三万人的长官，他经常穿着宽大的斗篷，穿着一半，铺着一半给他们演讲，归真于奥斯曼执政时期。"

使者（ﷺ）说："将来安拉(ﷻ)与三种人不讲话。"这节圣训的意义是，安拉(ﷻ)与这些罪犯不说话，这说明安拉(ﷻ)与顺服者说话。说话是安拉(ﷻ)的完美的属性之一。

正统派主张，一切行为的发生都由安拉(ﷻ)安排着，它只凭安拉(ﷻ)的意欲和大能而一一地实现，他永远具有说话的属性。众圣训学家一致认为这段圣训是个人单传圣训。

安拉(ﷻ)说："当他欲造化任何事物的时候，他对事情只是说声：'有！'它就有了。"（36：82）安拉(ﷻ)在古兰中用的是将来虚词和现在、未来式动词，类似这样句子的字面很多。

作者（ ）说，伊斯兰谢赫（ ）说："如果否定者问，一切灾难是凭安拉(ﷻ)的意欲发生的吗？我们回答：'你们之前的先贤们和众学者中有谁会否认这个呢？'古兰和圣训的证据也证明这一点，理智也可以接受。"

“哈瓦迪斯”一词是广义词，意为病症、损失等。安拉(ﷻ)从此意上是清净无染的，但是安拉(ﷻ)意欲的言行都会发生。

最正确的说法是，如果安拉(ﷻ)意欲时，他仍然是能言的。犹如伊本·穆巴拉克和艾哈迈德·本·罕伯里等圣训学家一致认为的那样。

我说“凭他的意欲一切灾难会发生”这句的意义是，他有能力让灾难发生，灾难凭他的意欲和他的命令而降临。

【他不净化他们，他们必遭受严厉的惩罚】这节经文的意义是，如果犯的罪越大时，他的惩罚就越大，所以他们由于这三种大罪而应受惩罚。

【通奸的小老头】这一词用指小名词的原因是因为轻视他，教唆人犯罪者的本身是卑贱的，这证明煽动行奸就是喜欢犯罪、放荡、是不害怕安拉(ﷻ)的人。年大体弱者教唆人去犯罪会招致严厉的刑罚。与年轻人不同，因为年轻人的性欲强烈，往往会为一时的冲动而忽视了害怕安拉(ﷻ)，奸情发生之后，他（她）会后悔和自责，有可能会回头，也许他（她）会悬崖勒马。

【高傲自大的穷光蛋】穷人没有什么值得高傲的。这证明高傲自大已深深埋藏在他的内心，那么，他的罪就大了。因为高傲是恶劣的品质，是属于大罪。

【为了获利而发谎誓的买卖人】此意是，把以安拉(ﷻ)发誓当作推销他的货物的招牌。因为他经常发誓，或爱发誓。

这些行为证明此人的信仰薄弱，因为从他们的内心和言行上表现出了罪恶。我们祈求安拉(ﷻ)使我们平安、健康，并祈求安拉-(ﷻ)保佑我们，不做安拉(ﷻ)恼怒之事。

作者（ ）说，伊姆兰·本·胡索尼传述，使者（ﷺ）说："我的民族中最优秀的是我这个时代，其次第二代，再次第三代。伊姆兰说：'我忘了，在他的时代之后，他提到两代，还是三代。'三代之后，将出现一伙人，他们肥胖、大腹便便，他们未经人请求而去作证，他们背盟无忠、轻诺寡信。"(《穆斯林圣训实录》)

注：【我的民族中最优秀的是我这个时代】因为那个时代的人们具有丰富的信仰知识，坚强的信仰，纯洁的善功。他们在多行善事，少作罪恶上相互竞赛，那时的伊斯兰是强大的、信仰是坚定的、知识是丰富的、学者是众多的。

【其次第二代】意义是，前一代比下一代优越。因为伊斯兰就出现在他们时代，那时，他们是宣教者，抉择者，履行教门者。一旦出现异端时，他们就马上否认，立即反对。如：赫瓦利吉、盖德利耶、拉非多等异端派。

这些异端派即使在那个时代出现了，但是他们却显得非常卑贱，如果这些顽固分子不及时忏悔时，那么，他们随时都有人头落地的可能性。

【我忘了，在他的时代之后，提到两代，还是三代】这是来自于传述人（伊姆兰）的疑虑。

最著名的传述是，最优越的时代是三代，第三代没有前两代优越。因为第三代里产生了许多异端，虽然那时的学者众多，伊斯兰名势显赫，但是战争确连绵不断。然后，他提到三代之后所发生事情。如人们对教门的疏远和私欲的横行。

【三代之后将出现一伙人，他们未经人请求而去作证】由于他们没有信仰，所以就随便作证，不说实话。

【他们背盟无忠】这句话证明他们中有很多人具有叛教属性。

【轻诺寡信】他们不完成应尽的义务，这些卑贱的行为说明了他们没有教门，没有信仰。

【他们显得大腹便便】因为他们贪恋今世，忽视后世不为后世作准备。

艾奈斯的圣训："恶劣的时代不会到来，除非它之后的时代比之前的时代更糟，直到你们与安拉(ﷻ)会面。艾奈斯说，我听见先知（ﷺ）这样说：'在这个民族中邪恶将继续增加，直至以物配主和异端在众人中出现，甚至会出现在学者以及著书立说的人群当中。"

作者（　　　）说，伊本·麦斯欧德传述，先知（ﷺ）说："最优秀的人是我的时代，然后下一代，然后再下一代。继而会出现一伙人，他们中会有抢先发誓的人，他发誓抢先作证。"伊布拉欣说："我们小的时候，因为发誓和作证而遭挨打。"

注：这是贪图今世，忘记后世者的情况，他随便作证和发誓，因为他不害怕安拉(ﷻ)，对此事满不在乎。以前的时代，多半人就是这样，然而，在后代类似这样的情况也屡屡发生，你应该多多提防。

【我们小的时候，因为发誓和作证而遭挨打】其原因是，再传弟子们知识渊博，信仰坚强，彻底地认识安拉(ﷻ)，对命人行善，止人作恶特别重视。因为命人行善，止人作恶比作战更优越；教门只有通过命人行善，止人作恶才能复兴。

这段圣训也说明，鼓励小孩养成顺从安拉(ﷻ)的习惯，禁止他们做有害之事。这是安拉(ﷻ)的宏恩，安拉(ﷻ)把它赐给他所意欲的人，安拉(ﷻ)是赐恩的主、伟大的主。

第六十二章

论安拉和使者的约会

作者（　　　）说，论安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）的约会:

安拉(ﷻ)说："当你们缔结盟约的时候，你们应当履行，你们即以安拉为你们的保证者，则缔结盟约之后，就不要违背誓言，安拉是知道你们的行为的。"（16：91）

注：伊玛德·伊本·凯西尔（　　　）说，这是来自于安拉(ﷻ)的命令，履行盟约、保护盟约。因此安拉(ﷻ)说："则缔结盟约之后，就不要违背誓言。"又说："你们不要为自己的盟誓而以安拉为障碍。"（2：224）又说："这是你们发誓后，破坏誓言的罚金，你们应当守信自己的誓言。"（5：89）这节经文的意义是破坏誓言之后，必须交纳罚金。

使者（ﷺ）说："我以安拉(ﷻ)发誓后，如果我发现了有比这更好的时候，那么，我就解除誓言，而选择最好的。"另一个传述："我因为坏了誓言而交纳了罚金。"这些圣训与经文之间并没有矛盾。

安拉(ﷻ)说："既缔结盟约之后，就不要违背誓言。"这节经文的意义不是结约之后，才要发誓。因此，穆贾希德说："在经文中的发誓指的是蒙昧时代的发誓。"

朱拜尔·本·穆塔仪姆传述，使者（ﷺ）说："伊斯兰中没有结盟制度。伊斯兰已废除了蒙昧时代的所有盟约。"(《艾哈迈德圣训集》)

意义是，伊斯兰不需要像蒙昧时代那样的结盟，因为坚持伊斯兰就足够了。

安拉(ﷻ)说："安拉确已知道你们的行为。"这是在缔结盟约之后，对违背誓言者的警告。

作者（   ）说，布热德传述："如果使者（ﷺ）委任某人当军官时，首先给他嘱咐敬畏安拉(ﷻ)，给穆斯林军队嘱咐行善。他说：'为主道，奉安拉的尊名作战吧！你们应讨伐否认安拉(ﷻ)的人，你们作战吧！你们不要贪污，不要背信弃义，不要凌迟，不要杀害小孩；如果你遇见多神教徒时，你们首先号召他们接受三件事，当他们答应，你就接受他们，不要杀他们。首先号召他们归信伊斯兰；当他们答应，你就接受吧！然后，号召他们迁移到应迁移之地，当他们做到时，他们和迁士们的待遇是一样的。如果他们不愿迁移，你告诉他们，你们的待遇如同游牧穆斯林的待遇一样，对他们同样执行安拉(ﷻ)的判决。他们不能享受一点战利品，除非他们和穆斯林一起作战。如果他们不愿作战时，就要求他们交纳人丁税，当他们答应时，你就接受；当他们不愿意时，你求安拉(ﷻ)襄助，并且与他们作战。如果你围攻了一个城堡，他们要和使者（ﷺ）缔结盟约时，你不要应答他们的要求，但是你和你的部下可以与他们结盟约。因为破坏你和你的部下的盟约比破坏安拉(ﷻ)和使者（ﷺ）的盟约更容易。如果你围攻一个城堡的人，他们要求你以安拉(ﷻ)的裁判而判决时，你不要答应，但是你让他们接受你的判决。因为你不知道，安拉(ﷻ)对他们的判决。"(《穆斯林圣训实录》)

注：布热德是伊本·胡索布·艾斯莱米。这段圣训传自于他的儿子苏莱曼。

【如果使者把某人委任为军官时，使者去给某人嘱咐敬畏安

拉】这节圣训说明，应该委任长官，并给他们以敬畏安拉嘱咐。

哈热比说："支队"大约是四百骑兵；"队伍"是比支队的人数多。

敬畏安拉(ﷻ)的意义是顺从安拉(ﷻ)，谨防他的惩罚。

我说："敬畏安拉(ﷻ)是遵守安拉(ﷻ)所命令的，远离他所禁止的。"

【给穆斯林军队嘱咐行善】是指给他们嘱咐怜悯军队、善待他们、对他们谦虚、不要高傲。

【你们奉安拉的尊名作战吧】是指你们开始作战时，应当求安拉(ﷻ)襄助，一心为安拉。

我说："必斯命俩"中的"巴文"(介词)意为求助，托靠安拉(ﷻ)。

【你们应讨伐否认安拉的人】的意义是包括所有不信道者的士兵，除蒙受穆斯林保护的人，以及僧侣和妇女外。紧接着说："你们不要杀害小孩。"禁止杀僧侣和妇女的原因是他们中很少有战士。如果他们中有战士或者有出谋划策的人时，他们该杀。我说："也不要杀子孙和小孩。"

【你们不要贪污，不要背信弃义，不要凌迟】分配之前不要拿战利品(指贪污)。"背信弃义"是破坏誓言。这里的"凌迟"指的是毁尸灭迹。如：割鼻子和耳朵、玩弄尸体。学者们认为贪污和违背誓言是非法的，"凌迟"就是嫌弃、欺侮羞辱。

【你号召他们迁移到应迁移之地】迁移地是麦地那，在伊斯兰初期，对每位信教者从麦加迁移到麦地那为必定的义务。

【如果他不愿迁移时】是指他信教了，他不愿意迁移和作战时，就不能接受任何战利品。

沙斐尔对游牧人而言，遵行的是这段圣训。他主张，他们不

能应受战利品，也不能得到施济品，如战士们不能接受施济品那样。马立克和哈奈菲派认为这两种财物是平等的，他们一致认为懦弱者可以应受。

【如果他们不愿作战时，你要求他们交纳人丁税】这是马立克派和奥扎仪的证据。他们主张，所有不信道者必须交纳人丁税，无论阿拉伯人和非阿拉伯人，信奉天经的人或非信奉天经的人。哈奈菲派主张：除阿拉伯的多神教徒和拜火教徒外，所有不信道者必须交纳人丁税。沙斐尔派主张：信奉天经的人必交人丁税，无论阿拉伯人还是非阿拉伯人。艾哈迈德也偏向沙斐尔的主张，但他主张拜火教徒也必交税。

我说，因为使者（ﷺ）征收了他们的人丁税。使者（ﷺ）说："你们像对待信奉天经者那样对待他们。"

众学者在人丁税的数量方面持有很大的分歧。

马立克派说："有金币的人应交4枚金币，有银币的人交40枚银币。"有人问，无能交付者可以减少吗？对此问题有两种说法：

沙斐尔说，富人和穷人都应交 1 个金币。艾布·哈尼法认为富人应交48枚银币，中等生活水平的人应交24枚银币，穷人应交12枚银币。这也是艾哈迈德的主张。

马立克和其他学者主张，只有成年人、有理智者、自由公民交纳人丁税；只可征收穆斯林统治下的人的人丁税，不可向异乡人征收，但他们必须迁移到穆斯林地区。

【如果你围攻堡垒中的人……】这是教法学家和原理学家的证据。他们说："论法学问题，正确的只有一个。"这是马立克学派最著名的主张。

推论原由，因为使者（ﷺ）确已说明，在教法问题方面，安拉(ﷻ)有特定的判决权。谁的裁决符合安拉(ﷻ)的判决，他就是正确的；谁的裁决不符合安拉(ﷻ)的判决，他就是错误的。

【如果你们围攻堡垒中的人们，他们要求你以安拉的约言而结约】指使者（ﷺ）害怕有些人不了解履行盟约的重要性，而去违背盟约，像游牧民族的无知者，如使者（ﷺ）曾说：“如果过分者违背约言时，那么，他违背人的盟约比违背安拉(ﷻ)的盟约就更容易了。”安拉彻知。

有人请教纳菲尔有关开战之前宣教的问题时，他说：“在这方面马立克的主张是符合圣训的。”马立克说：“在宣教之前不能与不信道者作战，乘他们忽视的时候，不能袭击他们。”

如果宣教已传达给他们时，可以乘其不备而袭击。马立克的主张是正确的。因为宣传的作用是让敌方知道，穆斯林作战不是为今世，也不是为了宗派，而是为安拉(ﷻ)的教门。如果他们知道这一宗旨时，他们会乐意地服从真理；如果他们认为穆斯林作战是为了权威和今世的利益时，那么，他们就会更加反感和厌恶。安拉(ﷻ)知道他们的行为。

第六十三章

论假借安拉名义发誓

作者（　　　）说，论假借安拉(ﷻ)名义发誓。

郡杜布·本·阿布杜拉传述，使者（ﷺ）说："一个人说：'以安拉(ﷻ)发誓，安拉(ﷻ)不饶恕某人。'安拉(ﷻ)说：'谁敢发誓责成我不饶恕某人，我确已饶恕他，而报废了你的工作。"(《穆斯林圣训实录》)

艾布·胡莱勒传述："说话者即使是一位行善者，他的这句话确已毁灭了他的今世和后世。"(艾布·达吾德辑录)

注：阿克热麦·本·伊玛勒传述，他说："我走进了麦地那清真寺，一个老人喊了我，他说：'也玛曼人啊，你过来。'我不认识他，他对我说：'你对任何人绝不要这样说，誓以安拉(ﷻ)，安拉(ﷻ)永远不会饶恕你，决不让你入乐园。'我问：'愿安拉(ﷻ)怜悯你，你是谁？'他回答：'我是艾布·胡莱勒。'我说：'如果我们的一个人生气了，他对他的家属或他的妻子或者他的佣人说了这句话时，怎么办？'他说：'我听使者（ﷺ）说，的确，以色列民族中有亲如弟兄的两个人；一个人勤奋礼拜，另一个人好像是犯罪者；勤奋者对犯罪者说：'你不要作恶！'犯罪者说：'以我主发誓，你别管我。'直到有一天，勤奋者发现犯罪者犯了一件大罪。他说：'你再别犯罪了！'犯罪者说：'以我的主起誓，你别管我，难道你是被派来监督我的吗？'勤奋者说：'以安拉(ﷻ)发誓，安拉(ﷻ)绝不会饶恕你，永远不让你入乐园。'他接着说，安拉(ﷻ)派死神取了他俩的命，然后他俩来到安拉(ﷻ)面前，安拉(ﷻ)对犯罪者说：'凭我的恩惠，你入乐园

吧！'他对勤奋者说：'你能阻挡我对我的仆人的怜悯吗？'他说：'以我的主发誓，不能。'安拉(ﷻ)说：'你们带他入火狱吧！' 艾布·胡莱勒说：'以我生命在握的主发誓，他的这句话确已毁灭了他的今世和后世。"

艾布·胡莱勒传述，他说，我听见使者（ﷺ）说："以色列民族中有亲如兄弟的两个人，一个是作恶者，另一个是勤奋拜主者，勤奋者发现他的兄弟作恶时，他说：'你止住吧！'有一天，他发现他又犯罪，他对他的兄弟说：'你止住吧！'他说：'以我的主起誓，你别管我，难道你是被派来监督我的吗？'他说：'以主起誓，安拉(ﷻ)不会饶你，（或者不让你入乐园）。'当他俩去世后，来到安拉(ﷻ)面前，安拉(ﷻ)问勤奋者：'你了解我吗？你能支配我手中的权力吗？'他对犯罪者说：'凭我的恩惠，你入乐园吧！'他对另一个说：'你入火狱吧！'"（艾布·达吾德辑录）

这些圣训说明，口舌的危害，说话时要注意。如穆阿兹的圣训中说："安拉的使者（ﷺ）啊！由于我们所说的，而受惩罚吗？安拉的使者（ﷺ）说：'穆阿兹啊！你太没经验了，由于人们的胡言谰语，他们被倒栽在火狱中。"（铁勒米兹辑录）

第六十四章

论不能通过被造物向安拉祈祷

作者（　　　）说，论不能通过安拉(ﷻ)的被造物向安拉(ﷻ)祈祷。

朱拜尔·本·穆托仪姆传述，他说："一个乡下人来见使者(ﷺ)，他说：'安拉的使者啊！身体憔悴了，家属快饿死了，钱财耗尽了，你为我们向安拉(ﷻ)求雨吧！我们通过你请求安拉(ﷻ)，你向安拉(ﷻ)求雨吧。'使者(ﷺ)说：'赞颂安拉(ﷻ)超绝万物！赞颂安拉(ﷻ)超绝万物！'他连声不断赞颂安拉(ﷻ)，直到圣门弟子的脸都变色了。然后他说：'你真可怜！你对安拉(ﷻ)知道得有多少？安拉(ﷻ)的事情比那更大，通过人，不能向安拉(ﷻ)请求。"（艾布·达吾德辑录）

注：不能通过被造物向安拉(ﷻ)请求。作者（　　　）提到这段圣训。

艾布·达吾德的圣训集的原文比作者（　　　）提到的更完美，他的原文是，朱拜尔·本·穆罕默德·本·朱拜尔·本·穆托仪姆根据他的父亲由他爷爷传述："一个乡民来见使者(ﷺ)说：'安拉-的使者啊！身体憔悴了，家属快饿死了，钱财耗尽了，牲畜快死光了。你为我们向安拉(ﷻ)求雨吧！因为我们想通过你祈求安拉-(ﷻ)，我们通过安拉(ﷻ)请求你。'使者（ﷺ）说：'你真可怜啊！你知道你在说什么吗？'使者（ﷺ）感赞了安拉(ﷻ)，他接着又感赞安拉(ﷻ)，甚至圣门弟子的脸色都变了。然后他说：'你真可怜！不能通过任何人请求安拉(ﷻ)，安拉(ﷻ)的事情比那更大。你真可怜啊！

你对安拉(ﷻ)知道的有多少？’他打手势说：‘他的宝座在七层天上，就像个圆顶房子，他的宝座会发出一种声音，就像乘骑者骑上驼鞍后发出的声音一样。”

伊本·叶萨勒说：“的确，安拉(ﷻ)在他的宝座之上，他的宝座在天上。”

【你太可怜了，你不能通过任何人而向安拉请求】因为安拉(ﷻ)是养育万物的，管理万物的，万事由他掌握。当他赏赐时，没有阻止者，当他不赏赐时，没有恩赏者，当他判决一件事情时，没有人反驳，天地间任何物不能抵抗他，他是全知万物的主宰。

当他意欲造化任何物时，他只说声：“有！它就有了。”众生和他们所管理的一切都是在他的权力之下，他任意安排，他准许说情者的说情。因此他反驳了乡民的这句话。他连续赞颂安拉(ﷻ)是因为这种话不适合造物主，事态严重。

这段圣训肯定了安拉(ﷻ)是高过众生的，并说明安拉(ﷻ)的宝座在七层天之上。如圣门弟子和再传弟子以及众学者们把“伊斯特瓦”一词解释为“欧隆伟”(清高、升高)。

贾赫米耶、穆尔太齐赖派以及他们的追随者艾什尔里派和类似于他们的人等，都对这种解释持相反的态度。他们否定安拉(ﷻ)的尊名和属性，他们对安拉(ﷻ)最完美的属性进行了曲解。

先贤们和一切正道的伊玛目以及坚持古兰、圣训的人们，确定了安拉(ﷻ)为自己所确定的，安拉的使者（ﷺ）为安拉(ﷻ)所确定的一切属性，那些属性是适合他的伟大和完美。

著名的学者伊本·盖伊姆（　　）在他的名著《幸福住宅的钥匙》中说：“用‘心’观察，天门为它打开，它在天上各个角落、天

上众天使之间漫游，然后，所有的天门为它而打开；直至心到普慈主的宝座前，看到广阔、宏伟、高大的宝座，七层天地与宝座相比就像丢在沙漠里的一枚指环；看见天使环绕着宝座，听见的只是赞颂全归安拉！安拉超绝万物！安拉清净无染！安拉伟大无比的声音。

通过众天使的安排，安拉(ﷻ)的命令从宝座之上发出。他命令一伙人生活，而使另一伙人死亡；使一伙人尊贵，而让另一伙人卑贱。他为所欲为，权大无比，发布和废除各项命令，可以把恩惠从一个地方转移到另一个地方；按不同程度，完成一切事务，实现各种愿望。如：扶贫济困、治病救人、排忧解难、饶恕罪过、解除灾难、帮助冤屈者，指引犹豫不定者、教导无知者、劝归逃逸奴，使害怕者脱险、援救求助者、帮助弱者、安慰忧愤者、帮助无能者、报复行亏者、制止仇恨。

这一切在公正和优越、智慧和怜悯之间流转着，它流转在世界各地，听一事物的同时，不会打扰他听别的事物；在同一时间内繁多的问题和事务不能使他出错，强求的人不会使他厌倦，他的库藏不会有丝毫的损失。除他外，绝无应受崇拜者。他是强胜的、至睿的主。

此时此刻用心去参悟安拉(ﷻ)的崇威，对他毕恭毕敬，因为他是伟大的、光荣的主。心在掌权、公正、临近的主前面长期地叩头，永不抬头，直到加赏之日，这才是心的旅行。无论他处在他的祖国还是在异国他乡，还是在他所管辖的地方，那么，这才是安拉(ﷻ)最伟大的迹象和他造化的奇迹。此人的旅行真奇妙！他真幸福！、好愉快啊！他的成果和利益宽大无比！他的结局真好啊！

不像其他的旅行，这种旅行是精神的享受和开启幸福的钥匙，是全身心地投入。

至于在使者（ﷺ）活着时，“请求他”指的是找他祈祷。这不仅仅专指使者（ﷺ），而且希望每位活着的人的祈祷被答应。无论什么要求，都可以找他祈祷。如欧麦尔要副朝时，使者（ﷺ）对他说：“兄弟啊！不要忘了为我们祈祷。”（艾布·达吾德辑录）至于死人，教法规定给他站殡礼，为他作祈祷，无论在坟墓上或别的地方，这是对亡人应尽的义务。至于向亡人呼求则不合法，古兰和圣训禁止呼求死人。如安拉(ﷻ)说：“你们舍他而祈祷的，不能管理一丝毫。如果你们祈祷他们，他们听不见你们的祈祷；即便听见了，他们也不能答应你们；复活日，他们将否认你们曾以他们配安拉。任何人不能像彻知者那样告诉你。”（35：13-14）

安拉(ﷻ)解明，向听不见，也不能答应者呼求是以物配主。将来在复生日被呼求者否认呼求者的祈祷，并否认这种行为。安拉(ﷻ)说：“当众人被集合的时候，那些被崇拜的，要变成那些崇拜者的仇敌，并且否认自己曾受过他们的崇拜。”（46：6）这段经文中所提的众人指的是所有死人，或不在场的人，不能听、不能答应、不利人也不害人的那些被崇拜者。

圣门弟子，尤其是圣门弟子中的先进者，如四大哈里发和其他圣门弟子并没有传述证明，他们在使者（ﷺ）去世之后，要求他解决他们的困难，甚至在干旱的时候。如对欧麦尔发生的事情那样，当他带人们出去求雨时，他带着使者（ﷺ）的叔父阿巴斯出去了，要求他求雨，因为他是活人，也在场，他向安拉(ﷻ)祈祷。假设一个人死亡后，可以请他求雨时，第一批先进分子欧麦尔一

定会通过使者（ﷺ）求雨了。

由此可知，活人和死人有区别，因为对活人许可的目的是，如果活人在场时可以请求他，事实上他们在呼求安拉(ﷻ)。他们要求呼求者去向安拉(ﷻ)恳求，他们同样也在呼求安拉(ﷻ)。

超越安拉(ﷻ)法度者不但自己迷误，而且还引人迷误。假如呼求死人是件善功的话，那么，圣门弟子一定比我们更早地做了。因为他们是比我们更渴望、更适合、更了解干善功。坚持古兰的人确已成功了，放弃古兰而只依靠理智者确已失败了。

第六十五章

论保护安拉的使者

作者（ ）说，论保护使者（ﷺ）就是保护"讨嘿德"（认主独一），杜绝产生以物配主的各种媒介。

阿布杜拉·本·夏海勒传述，他说："我同白尼·阿米尔代表团去见使者（ﷺ）时，我们说：'你是我们的领袖。'使者（ﷺ）说：'只有安拉(ﷻ)才是领袖，'我们又说：'我们最优秀的人，我们最慷慨的人。'他说：'你们说你们该说的话，不要让恶魔诱惑你们。'"（艾布·达吾德辑录）

艾奈斯传述："人们说：'安拉的使者啊！我们最优秀的人啊！最优秀者的儿子啊！我们的领袖啊！我们领袖的儿子啊！'然后使者（ﷺ）说：'人们啊！你们说你们该说的话，不要让恶魔诱惑你们。我是穆罕默德（ﷺ）—安拉(ﷻ)的仆人，他的使者。我不喜欢你们抬高我而超过安拉(ﷻ)给我所定的地位。"（奈萨仪辑录）

注：作者（ ）说，保护使者（ﷺ）就是保护"讨嘿德"（认主独一），杜绝产生以物配主的媒介；保护使者（ﷺ）就是保护"讨嘿德"（认主独一），不要以言行去冒犯他。在这方面的圣训很多，如使者（ﷺ）说："你们对我不要言过其实，如基督徒对麦尔彦之子言过其实那样，我只是一位仆人，你们应当说：'安拉的仆人，安拉-的使者。"

还有以前提过的一段圣训："不要求我救人，只求安拉(ﷻ)救人。"他严禁过分的赞扬。例如，他对奉承的人说："你该死！你确已割断了你同伴的脖子。"这段圣训是艾布·达吾德根据阿布杜莱哈曼

由他父亲传述。又说："一个人在使者（ﷺ）面前夸赞了某人，使者（ﷺ）对他说：'你确已割断了你同伴的脖子。'连说三次。"（艾布·达吾德辑录）

又说："如果你们碰见爱夸赞别人者时，你们就把土撒在他的脸上。"（穆斯林、铁勒米兹等辑录）

这些圣训禁止人说："你是我的领袖。"领袖只是安拉(ﷻ)。使者（ﷺ）禁止人说："我们最优秀的、最慷慨的人。"并说："不要让恶魔诱惑你们。"

艾奈斯的传述，人们说："安拉的使者啊！我们最优秀的人，最优秀者的儿子，我们的领袖，我们领袖的儿子。然后，使者（ﷺ）说：'人们啊！你们说该说的话，不要让恶魔诱惑你们。"使者（ﷺ）讨厌人们夸他，以免导致他们过分。

使者（ﷺ）告诉夸赞别人是恶魔的行为，因为夸赞人能导致被夸赞者的心里产生高傲自大的情绪。这与完美的认主独一是背道而驰的。

因为"讨嘿德"（认主独一）是万善之根，善功接受与否与此有着密切的关系，要求对安拉(ﷻ)无限地恭敬、喜爱和顺从，在安拉(ﷻ)面前，仆人应该显得地位卑微。喜爱永远不能达到顶峰，除非他喜爱安拉(ﷻ)所喜爱的，讨厌安拉(ﷻ)所讨厌的一切方可。如一切言行和意欲。

仆人喜欢自夸与安拉(ﷻ)喜欢自夸是有所不同的。夸人本来是在欺骗别人，是在犯罪。作为仆人还达不到赞扬的地位，禁止赞扬的目的是保护为奴仆的地位。当他一心一意地服从安拉(ﷻ)、喜爱安拉(ﷻ)时，他的善功才会虔诚，才会正确；当善功中掺杂上了

污垢或缺点时，失败就会侵入仆人的心灵。

如表扬能导致人高傲、自负，这样一来事情就严重了，这是与为仆的身份相矛盾的。

使者（ﷺ）说："安拉(ﷻ)说：'伟大是我的披风、崇伟是我的外衣。谁和我争抢其中的任何一样，我就惩罚谁。"（穆斯林辑录）

又一段圣训中说："心里有微尘之量的高傲者不能入乐园。"（穆斯林辑录）

这些灾难也许是由于喜欢表扬而造成的，自负能毁灭一切善功，如火燃尽柴一样。

表扬者会把被表扬者抬高到他不应该享有的地位，如很多诗歌过分表扬某人那样。使者（ﷺ）禁止过分表扬某人，并告诫他的民众不要向他们学习。但是还有很多人在犯这种错误，甚至他们在为养育的主、应受崇拜的主、统权的主方面公开地以物配主。

安拉(ﷻ)完善了他的使者（ﷺ）身份，就是奴仆地位。使者（ﷺ）为了保持这个地位而不喜欢别人表扬他。他忠告民众，要维护"讨嘿德"（认主独一）的地位，为避免以物配主和产生的各种媒介侵入，所以他指导他的民众不要过分表扬。"但不义者改变了他们所奉的嘱言。"（2：59）他们认为触犯使者（ﷺ）的禁令是最贵的贡献、最大的善功。

至于把仆人称为领袖，众学者对此有分歧。

著名的学者伊本·盖伊姆（　　　）说："学者们在把某人称为领袖的问题上有不同的看法，马立克派禁止用此称呼，他们的证据是，当有人对使者（ﷺ）说'我们的领袖呀！'的时候，使者（ﷺ）说：'只有安拉(ﷻ)是领袖。"另一部分学者主张可以这样称呼，他们

的证据是，使者(ﷺ)曾对辅士们说：“你们给你们的领袖站起来。”（布哈里辑录）这段圣训比前一段圣训更正确。

这部分人说，“领袖”是一个正偏组合词，不能对“特米敏耶”说，你是加拿大领袖，也不能对国王说，你是人类的领袖。因此，不可以这些名词称呼安拉(ﷻ)。

这种说法有偏见，因为把“领袖”一词归属于安拉(ﷻ)时，他才是统权的、真正主宰的地位，绝没有归于被造物之意。

我说，伊本·阿巴斯的传述是正确的。对这段经文他解释：“你说：‘安拉是万物的主，我能舍他而另求一个主吗？”（6：164）时说，这段经文中“安拉”一词意为应受崇拜的主，万物的领袖。

他解释这段经文：“安拉是万物所仰赖的”时说，这段经文中“万物所仰赖的”一词意为万物的领袖，他具有各种完美的主权。

艾布·瓦仪利说：“他是权力无边的领袖。”他们的证据是使者（ﷺ）曾对辅士们说：“你们给你们的领袖站起来”。这句话从表面看，使者（ﷺ）说此话时没有面对赛阿德。这个问题须要详细说明。安拉(ﷻ)至知。

第六十六章

论他们没有真实地认识安拉

作者（　　　）说，论安拉(ﷻ)说："他们没有切实地认识安拉。复活日，大地将全在他的掌握中，诸天将卷在他的右手中。赞颂安拉，超绝万物，他超乎他们所用去配他的。"（39：67）

伊本·麦斯欧德传述，他说："一位犹太教徒的学者来见使者（ﷺ），他说：'穆罕默德啊！我发现安拉把诸天顶在一个指头上，把大地顶在一个指头上，把树木顶在一个指头上，把水顶在一个指头上，把土地顶在一个指头上，把别的众生顶在一个指头上，然后他说：我是统权的主。'使者（ﷺ）为了证实这位学者的话，眉开眼笑地读了这段经文：'他们没有切实地认识安拉(ﷻ)。复活日，大地将全在他的掌握中。"（布哈里、穆斯林辑录）

注：作者（　　　）说，安拉(ﷻ)说："他们没有切实地认识安拉。复活日，大地将全在他的掌握中，诸天将卷在他的右手。赞颂安拉，超绝万物，他超乎他们所用去配他的。"（39：67）关于这段经文的意义方面有很多圣训。

伊玛德·伊本·凯西尔（　　　）说，安拉(ﷻ)说："一切以物配主者没有切实地认识安拉，所以他们以物配主。"他是最伟大的主，没有比他更伟大，他是全能万事的主、掌握万物的主、万物只在他的统治之下、大能之下。

苏迪耶说："他们没有切实地尊敬他。"穆罕默德·本·凯尔布说："假若他们切实地认识安拉(ﷻ)的时候，他们就不会否认他。"

阿里·本·艾布·托莱哈根据伊本·阿巴斯传述："不确信安拉-

(ﷻ)的大能的人是不信道者。确信安拉(ﷻ)是全能万事的主的人，确已切实地认识了安拉(ﷻ)。没有确信此事的人，就没有切实地认识安拉(ﷻ)。”

很多圣训证明，我们对类似经文，应按字面表义归信，即先贤们主张，按字面意义，原词原义地确信，不能定形，也不能曲解。

作者（　　）在本章中提到伊本·麦斯欧德的传述，他说，布哈里、穆斯林、伊玛目·艾哈迈德、铁勒米兹和奈萨仪等人都辑录了这段圣训。

伊玛目·艾哈迈德说，阿布杜拉传述，他说：“信奉天经的一个人来见使者（ﷺ），他说：‘艾布·嘎希姆啊！我告诉你，的确安拉(ﷻ)把万物挑在一个指头上，把诸天挑在一个指头上，把大地挑在一个指头上，把树木挑在一个指头上，把土挑在一个指头上。’然后，使者（ﷺ）笑了，他说，安拉(ﷻ)降下这段经文：‘他们没有切实地认识安拉(ﷻ)。”（布哈里、穆斯林、奈萨仪根据艾阿麦什通过很多途径均有辑录）

艾哈迈德说，根据伊本·阿巴斯传述：“一位犹太教徒经过使者（ﷺ）时，他正坐着，犹太教徒说：‘艾布·嘎希姆啊！安拉(ﷻ)把诸天挑在了这个指头上。’他用食指打手势，‘他把大地挑在这个指头上，把山岳挑在这个指头上，把其他众生挑在这个指头上的那天，你怎么说？’每一事物他都用指头作了指点。”因此安拉(ﷻ)降下了这段经文：“他们没有切实地认识安拉。”铁勒米兹在《太费西尔》篇章中根据穆斯林·本·苏比哈传述，他说：“这是佳美的、正确的单传圣训，我只从这方面知道它。”

布哈里根据艾布·赛里曼·本·阿布杜莱哈曼传述，艾布·胡莱勒说，我听使者（ﷺ）说："安拉(ﷻ)收缩大地，用右手卷起天，他说：'我是最高统治者，地面的国王在哪里？'"（布哈里只通过这个途径传来这段圣训，而穆斯林通过另一个途径传述）

布哈里在另一处说，根据欧麦尔传述："有一天，使者（ﷺ）在演讲台上读了这段经文：'他们没有切实地认识安拉，复活日，大地将全在他的掌握中，诸天将卷在他的右手中，赞颂安拉，超绝万物。'（39：67）"使者（ﷺ）用手指比划着说："安拉(ﷻ)颂扬自己：'我是尊严的主、我是尊大的主、我是统权的主、显赫的主、尊贵的主。'说到这里时，演讲台晃动了，甚至圣门弟子认为它会与使者（ﷺ）一起倒下。"（艾哈迈德辑录）

作者（ ）说，伊本·欧麦尔传述，使者（ﷺ）说："复生日，安拉(ﷻ)用右手卷起诸天之后说：'我是最高统治者，专制者在哪里？狂妄者在哪里？'然后，用左手卷起大地说：'我是最高统治者，专制者在哪里？狂妄者在哪里？"（穆斯林辑录）

伊本·阿巴斯传述："他说：'七层天与七层地在普慈主的手掌里就像你们一人手中的一粒芥子。"（伊本·哲利勒·托布利辑录）

伊本·宰德说："我的父亲告诉我，使者（ﷺ）说：七层天与'库热西'相比就像在盾牌中被丢的七枚金币。"

艾布·赞热说："我听使者（ﷺ）说：'库热西'和'阿热什'相比就像被丢在荒野上的一枚指环。"

伊本·麦斯欧德传述，他说："最近的天和它之上的那层天之间的距离是五百年；每层天的厚度是五百年；第七层天与'库热西'的间隔是五百年；'库热西'与水之间有五百年。'阿热什'(宝座)在水之

上，安拉(ﷻ)在宝座上，你们的所作所为、一点一滴都瞒不过他。”

阿巴斯·本·阿布杜·穆托利布传述，使者（ﷺ）说：“你们知道天地之间的距离是多少吗？我们说：‘只有安拉(ﷻ)和他的使者（ﷺ）知道。’他说：‘两者之间有五百年的距离，每层天到每层天有五百年间隔，每层天的厚度是五百年的距离；第七层天与宝座之间有一海，它上下的距离就像天地之间的距离。安拉(ﷻ)就在那上面，人类的所作所为、一点一滴都瞒不过他。”(《艾布·达吾德圣训集》)

注：伊本·欧麦尔传述，他说：“复生日，安拉(ﷻ)卷起大地，诸天在他的右手中。”(《穆斯林圣训实录》)

我说，这些圣训和所有相同意义的圣训都说明了安拉(ﷻ)的伟大、安拉(ﷻ)的大能和他所造化万物的种种奇迹。

这一切都证明安拉(ﷻ)的完美，只有他才是真正应受崇拜的主，在他的为主宰性和他的应受崇拜性方面绝无匹敌。还证明他具有完美的、伟大的一切属性，绝不可比拟和否定。这是古兰和圣训明文所证明的，也是先贤们、众伊玛目和跟随他们者所坚持的。

你应当思考这些正确的圣训，它包括使者（ﷺ）称赞他的养主。他提到适合安拉(ﷻ)的一切伟大的属性，他证实犹太教徒对安拉(ﷻ)的描述，对安拉肯定一切伟大的属性是真实的，也包括确定安拉(ﷻ)在“阿热什”（宝座）上。使者（ﷺ）在任何属性方面没有说“不要它的表面意义。”或者说“它证明把安拉(ﷻ)的一切属性和被造物的一切属性相比。”假若这是真的，他的忠诚的使者一定会宣传它。因为安拉(ﷻ)确已完成了他的教门，完美了他的恩典，使者(ﷺ)

确已完成了他的伊斯兰使命。愿安拉(ﷻ)祝福、祝安先知（ﷺ）和他的门弟子以及紧跟他们的人们，直到复生日。

圣门弟子按照他们的先知（ﷺ）对安拉(ﷻ)所描述的一切完美的属性，原原本本地进行称述。他们归信安拉，并归信他的经典和经典中所包括他的一切属性。如安拉(ﷻ)说："学问精通的人说：'我们已确信它。明确的和隐微的，都是从我们的主那里降示的。'（3：7）"

再传弟子和跟随他们的人们以及众圣训学家、教法学家也确信安拉(ﷻ)对自己的描述、他的使者（ﷺ）对他所描述的一切属性。他们没有否定任何属性，也没有说过不要它的表面意义，更没有说过，确定属性会引起比拟，而且他们坚决否定这种说法。他们在反驳这些怀疑方面编著了很有影响力的著作，这些著作都在正统派的管理下。

伊斯兰谢赫艾哈迈德·伊本·泰米耶（　　）说："古兰从头到尾，圣训、圣门弟子、再传弟子以及众伊玛目一致公决：安拉(ﷻ)在万物之上，在天上的宝座上，他升上了宝座。如安拉(ﷻ)说："良言将升向他，他升高善功。"（35：10）

又说："当时，安拉对尔萨说：'我必定要使你寿终，要把你擢升到我那里。"（3：55）

又说："不然，安拉已把他擢升到自己那里。"（4：158）

又说："那是安拉——天梯的主宰——发出的，众天使和精神在一日之内升到他那里。那一日的长度是五万年。"（70：3-4）

又说："他治理自天至地的事物，然后，那事物在一日之内上升到他那里，"（32：5）

又说："他们畏惧在他们上面的主宰。"（16：50）

又说："他已为你们创造了大地上的一切事物，复经营诸天，完成了七层天。"（2：29）

又说："你们的主确是安拉，他在六日内创造了天地，然后，升上宝座，他使黑夜追求白昼，而遮蔽它；他把日月和星宿造成顺从他的命令的。真的，创造和命令只归他主持。"（7：54）

又说："你们的主确是安拉，他曾在六日内创造了天地，然后，升上宝座，处理万事。没有一个说情者，不是先得到他的允许的。那是安拉，你们的主，你们应当崇拜他。你们怎么还不觉悟呢？"（10：3）在这段经文中，他提到两种"讨嘿德"。

又说："安拉建立诸天，而不用你们所能看见的支柱。随后，他升上宝座。"（13：2）

又说："是降自创造大地和苍穹者的。普慈主已升上宝座了。"（20：4-5）

又说："你应当信任永生不灭的主，你应当赞颂他超绝万物。他足以彻知自己仆民的罪过。在六日内创造天地万物，然后，升上宝座的，他是普慈主。你应当以他（的德行）请教精明者。"（25：58-59）

又说："安拉曾在六日内创造天地万物，然后，升上宝座，除他外，你们没有任何监护者和说情者。你们怎么不记念呢？他治理自天至地的事物，然后，那事物在一日之内上升到他那里，那一日的长度，是你们所计算的一千年。"（32：4-5）

又说："他是在六日内创造天地，然后，升上宝座的。他知道潜入地中的，和从地中生出的，与从天空降下的，和升上天空的。

无论你们在哪里，他是与你们同在的；他是鉴察你们的行为的。”（57：4）在此节中他提到他的知识、他的大能、他的周知，他的全观的全面性。

又说：“难道你们不怕在天上的主使大地在震荡的时候吞咽你们吗？难道你们不怕在天上的主使飞沙走石的暴风摧毁你们吗？你们将知道我的警告是怎样的。”（67：16-17）

又说：“它是从至睿的、可颂的主降示的。”（41：1）

又说：“这本经是从至慈至睿的安拉降示的。”（45：2）

又说：“法老说：‘哈曼啊！你为我建造一座高楼，或许我能找到若干线索—天上的线索，因而能窥见穆萨的神灵；我确信他是一个说谎者。”（40：36-37）

诸位伊玛目在反驳否定安拉(ﷻ)的一切属性的人—贾赫米耶、穆尔太齐赖、艾什尔里等派方面的著作中，提到圣门弟子和再传弟子们的主张。例如：哈菲兹·宰海比在他所著的《欧隆伟》一书中说，根据圣妻温姆·赛里曼传述：“普慈的主升上宝座”在这段经文中“伊斯特瓦”（升上）的意义是明显的，“凯菲耶”（形式）是不明显的；诚信它是信仰，否认是叛教。

苏夫扬·本·欧耶奈传述，有人问热比尔·伊本·阿布杜莱哈曼：“伊斯特瓦’是怎样的？（安拉怎样升上宝座）他回答：‘伊斯特瓦’的意义是明确的，‘凯菲耶’（怎样的）不明确。使命来自于安拉-(ﷻ)，使者（ﷺ）的责任是宣传，我们的义务是诚信。”

伊本·沃海布说：“我们和马立克在一起，有一个人进来问他：‘艾布·阿布杜拉啊！（普慈主升上宝座）他是怎样升上的？’马立克思考了一会儿，他汗流浃背地回答：‘普慈主升上宝座，按照他自

己描述的那样。’不能问‘怎样。’对安拉(ﷻ)问‘为什么’、‘怎样’是被禁止的。你是个异端分子，你们赶他出去吧！”

叶哈亚·本·叶哈亚传述：“伊斯特瓦’的意义很明确；‘凯菲耶（形式）不明确；确信是必定的义务，追问是异端。”

宰海比说：“你看他们是怎样对安拉(ﷻ)确定清高的属性，他们告诉：‘伊斯特瓦’的意义是明确的，它的字面不需要解释，他们否定它的形式。”

布哈里在其圣训中传述，穆贾希德说：“伊斯特瓦’意为‘阿俩’升高在宝座之上。”

伊斯哈格·本·拉海维说：“我听很多经注家说：‘普慈主升上宝座。’伊斯特瓦’意为升上。”

还有很多圣门弟子和再传弟子以及跟随他们的人都作证。例如：阿布杜拉·本·热瓦哈说：“我作证，安拉(ﷻ)的许约是真的，火狱是不信道者的归宿；宝座在水上漂，养育众世界的主在宝座之上；力量强大的、被挑选的天使抬着它。”

阿里·本·哈桑·本·夏盖格传述，我听伊本·穆巴拉克说：“我们知道我们的主在七层天之上，他升上宝座，离开他的被造物。”我们应否认贾赫米耶派所说的。

达勒米说，伊本·穆巴拉克传述，有人问：“我们怎样认识我们的养主呢？他说：‘他在第七层天之上的宝座上，他离开了他的被造物。”

奥扎仪曾说过，我们很多再传弟子说：“安拉(ﷻ)确是在他的宝座之上，我们确信圣训中传述的一切安拉(ﷻ)的属性。”

艾布·欧麦尔·托莱曼克在他的著作《吾苏里》一书中说，

正统派穆斯林一致认为，安拉(ﷻ)连本体一起升上宝座。他在这部著作中又说，正统派认为，安拉(ﷻ)切实升上宝座，毫无怀疑。他引用马立克的传述说：“安拉(ﷻ)在天上，他的知识包罗万象。”

在这部著作中又说，正统派穆斯林认为这段经文“无论你们在哪里，他同你们在一起”和类似的经文的意义指的是与他的知识同在，安拉(ﷻ)同本体一起在诸天之上，按照他意欲的那样，他升上了宝座。这是原文的意义。

许多圣门弟子和再传弟子以及众学者真实的确定安拉(ﷻ)的一切属性，安拉(ﷻ)在古兰中确定的并通过他的使者（ﷺ）所确定的一切属性，这些属性都适合于他的伟大。他们否定把他比作被造物，他们不比拟，不定形。就按照我们在此章中提到的一样。

哈菲兹·宰海比说，我听见第一个否定安拉(ﷻ)在宝座之上的人是贾阿德·本·迪勒罕姆，同时，他否认安拉(ﷻ)所有的属性。故哈立德·本·阿布杜拉·盖仪斯勒杀了他。他的故事闻名遐迩。

贾赫米·本·索夫宛（贾赫米耶的伊玛目）通过贾阿德学习了这些言论，然后他公开宣传了此言论，而且他以各种含糊其辞的说法找借口。这件事发生在再传弟子末期，那个时代的学者都否认此言论。如：奥扎仪、艾布·哈尼法、马立克、莱斯·本·赛阿德、赛伍勒、哈玛德·本·宰德、哈玛德·本·赛里曼、伊本·穆巴拉克，以及以后跟随正道的伊玛目。

奥扎仪说，我们很多再传弟子说：“安拉(ﷻ)确是在他的宝座上，我们确信圣训中传述的一切属性。”（白伊哈格辑录）

阿巴斯·本·阿布杜·穆托里布传述，他说：“我同一伙人在布托哈仪地方，我们中有使者（ﷺ），当时一朵乌云经过我们，使者

（ﷺ）看了一眼说：你们把这个叫什么？我们说：'云彩'，他说'雨云'。他问：'天地之间的距离有多少？'我们说：'我们不知道。'他说：'它俩之间有71或72或73年，一层云与一层天之间也同样。直到他数了七层天，在第七层天上有个海，它上下的距离是一层天到一层天之间的距离；在那之上有8只羚羊，它们的脚指甲与膝盖之间的距离就像一层天到一层天的距离；宝座在它们的背上，它上下的距离就像一层天到一层天的距离，安拉(ﷻ)在那上面。"

艾布·胡莱勒的圣训中有："一层天到一层天之间的距离是500年。"这两段圣训之间没有矛盾。因为估计有500年的距离是按照驼队的行走速度来计算，估计有70多年的距离是按照邮差的速度。比如说，我们和埃及之间有20天，这是按照一般的行走速度计算，按照邮差的行走速度来计算，只用3天时间。

这段圣训说明，的确，安拉(ﷻ)在宝座上，以上明确的经文和正确的圣训以及先贤们的至理名言都如此证明。

这段圣训和类似的圣训证明了安拉(ﷻ)的伟大、他的完美，他的被造物之大，他具有完美的一切属性。安拉(ﷻ)在他的经典中以这些属性描述自己，他的使者（ﷺ）也用这些属性对他进行描述，并证明他的完美和大能，他是应受崇拜的、独一无偶的主。

求安拉(ﷻ)赐我们顺利，无能无力，只凭清高伟大的安拉，安拉(ﷻ)是使我们满足的，他是最优美的监护者。

愿安拉(ﷻ)赐福众使者的领袖和敬畏者的师表、我们的先知——穆罕默德以及他的眷属和圣门弟子。（完）

译者后记

感赞安拉！在安拉(ﷻ)的默助下，谢赫阿布杜莱哈曼·本·哈桑·本·穆罕默德·本·阿布杜勒万哈布（　　）的名著《法特哈·麦吉德》(《认主学—诠释唯一论》) 译本终于与读者见面了。

众所周知，这部名著是从正信角度，全面、系统、规范地诠释唯一论的经典，旨在统一信仰，加强信仰，净化信仰。它是对阿拉伯和伊斯兰世界在信仰学方面产生巨大影响，颇具盛名的一部名著，曾得到众多著名的伊斯兰学者的一致好评和认可，被世界各国穆斯林多次再版，在伊斯兰世界同类认主学经典中列居首位。

《法特哈·麦吉德》一书，是我们多年来，一直在信仰教学中，被列为首选的教材，只可惜国内尚无中文译本，这给广大自学者带来了很大的遗憾，于是在教学过程中，我们几位教师就萌发了将此书译成中文的想法，以便让更多的读者从中受益。说干就干，从2005年开始，我们就边学边教边译，断断续续，利用业余时间，终于完成了此书的译稿。

本书各章的译者为：尔萨（第1—8章）；阿布杜拉（第9—23章）；侯赛因（第24—31章）；麦斯欧德（第32—40章）；伊利亚斯（第41—66章）。

需要说明的是：为了便于学生学习和普及教育，在对原著的主旨内容和基本精髓没有任何影响的情况下，我们将原著援引证据的出处、脚注；对字、词、语法的解释，引言中有关“太斯米”的注释；以及一些诗文和各章中较长的标题和重复部分等都作了

适当的删节或选译，还望读者鉴谅。

我们选择的是由著名的伊斯兰学者阿布杜莱哈曼·本·哈桑·本·穆罕默德·本·阿布杜勒万哈布（　　　）编著；沙特伊玛目大学谢赫沃利德·本·阿布杜莱哈曼·本·穆罕默德·阿勒·菲勒雅尼博士审订；沙特阿拉伯伊斯兰事务部、基金部、宣教和指导部刊印发行的版本。

这部译作是集体努力的结晶，也是一次大胆的尝试。鉴于我们学识浅陋，能力有限，对原文的理解可能有偏颇之处，由此而引发的错误及疏漏恐怕在所难免，敬请各位师长同行，专家和读者批评指正。

这项工作是在苏莱曼·本·叶阿古布阿訇的主持下进行的；马福海老师等人对全书内容的把关和文字校对，及文字润色方面进行全面负责。他们在这方面做了大量的工作，求安拉回赐他们。同时，还得到谢赫艾布·阿布杜莱哈曼·沙哈拉尼先生的厚爱和赞助，在付梓之际，一并致以谢忱，求安拉(ﷻ)加倍回赐他们。

最后，我们向安拉(ﷻ)祈求：我们的养育之主啊！如果我们遗忘或有错误，求你不要惩罚我们—你的懦弱无能的奴仆。

2007年古尔邦节

المراجع :

(1) ـــــ تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد . الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ـــــ مطبعة المكتب الإسلامي .

(2) ـــــ فتح المجيد شرح كتاب التوحيد بتحقيق عبد القادر الأرناؤوط ـــــ مكتبة دار البيان .

(3) ـــــ فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ـــــ طبع تحت إشراف الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد .

(4) فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ـــــ بتحقيق الشيخ الدكتور الوليد بن عبد الرحمن بن محمد آل فريان . ـــــ دار العصيمي للنشر والتوزيع يقع في مجلدين .

(5) فتح المجيد لشرح كتاب التوحيد ـــــ بتحقيق الدكتور الوليد بن عبد الرحمن بن محمد آل فريان . وهو معتمد لدينا عند الترجمة .

(6) فتح المجيد شرح كتاب التوحيد بتعليق سماحة الشيخ عبد العزيز بن باز رحمه الله ـــــ دار السلام للنشر والتوزيع .

(7) فتح المجيد لشرح كتاب التوحيد بتعليقات سماحة الشيخ عبد العزيز بن باز رحمه الله والفقي .

(8) فتح الحميد في شرح التوحيد وهو أوسع شروح ((كتاب التوحيد)) تأليف الشيخ عثمان بن عبد العزيز بن منصور التميمي بتحقيق د • سعود بن عبد العزيز العريفي / د • حسين بن جليعب السعدي – دار عالم الفوائد .

(9) فضل الغني الحميد : تعليقات مهمة على كتاب التوحيد ، تأليف ياسر برهامي – دار الإيمان .

(10) الدر النضيد على أبواب التوحيد ـــــ تأليف الشيخ سليمان بن عبد الرحمن الحمدان – مكتبة الصحابة .

(11) إفادة المستفيد بشرح كتاب التوحيد ، تأليف عبد الرحمن بن محمد بن محمد الجطيلي – دار اللواء للنشر والتوزيع .

(12) كتاب التوحيد حق الله على العبيد بتعليق أحد أفاضل العلماء – دار الكتب العلمية .

(13) ضعيف كتاب التوحيد ، تأليف صغير بن علي الشمري .

(14) كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد ، نشر وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد المملكة العربية السعودية ، 1422 هـ